БЛАГОВЕСТ

Святитель Афанасий Великий

ТОЛКОВАНИЕ НА ПСАЛМЫ

Москва
2011

УДК 235.3
ББК 86.372
А 94

Рекомендовано к публикации Издательским Советом Русской Православной Церкви
(ИС 11-104-0352)

Печатается по изданию:
Свт. Афанасий Великий. Творения в 4-х томах.
Т.4. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902–1903

А 94 **Святитель Афанасий Великий.** Толкование на псалмы. — М.: Благовест, 2011. — 528 с.

ISBN 978-5-9968-0115-2

Святитель Афанасий Великий – выдающийся представитель александрийского богословия, всей своей жизнью засвидетельствовавший высокое значение своих произведений. Его толкование на псалмы является классическим трудом святоотеческой экзегетики. Данная работа позволяет увидеть библейские тексты в их подлинном смысле и значении.

УДК 235.3
ББК 86.372

ISBN 978-5-9968-0115-2

О ПСАЛМАХ

Еврейская Книга Псалмов отличается от нашей Псалтири некоторыми особенностями. В ней псалмы написаны без присоединения числа, причем некоторые из них соединены в один, тогда как другие — разделены. Так, по еврейскому тексту, первый и второй псалмы соединены в один псалом, и наоборот, девятый, который у нас составляет один псалом, в еврейском тексте разделен на два псалма. Вся же Книга Псалмов делится на пять частей.

Также необходимо заметить, что хронологический порядок следования псалмов нарушен, и, как показывает книга Царств, таких отступлений много. Поскольку в иудейском народе усилилось идолослужение, Книга Закона Моисеева, как и остальные писания, были преданы забвению. Подобная участь коснулась и отеческого благочестия. В частности, это проявлялось в убийстве пророков, обличавших злодеяния народа, что затем и привело к ассирийскому плену. Однако по прошествии некоторого времени появился пророк, который проявил немало усердия в делах веры и вместе с другими книгами собрал Книгу Псалмов. Но составить ее удалось не сразу, что и отразилось на порядке следования псалмов: в начале помещены те, что были найдены ранее других. Именно поэтому мы встречаем то псалмы сынов Кореовых и Асафа, Соломона и Моисея, из-

раильтянина Эфама, Эмана, то — снова Давидовы. Принцип размещения частей по мере их нахождения присущ и Книге Пророков.

Псалмы, следующие за первым и двенадцатым, не имеют обозначения авторства. Причину этого евреи объясняют следующим образом. Они считают, что псалмы принадлежат тому, чье имя поставлено в псалмах, предшествующих ненадписанным.

Автором первого и второго, составляющих один псалом, является пророк Давид. Об этом свидетельствует то, что в первой части все следующие за ними псалмы принадлежат ему, и все, начиная от третьего и заканчивая сороковым, обозначены его именем. Поэтому можно сделать вывод о том, что первый и второй псалмы — Давидовы. Это мнение оправдывается Книгою Апостольских Деяний, в которой сказано: *Владыко Ты Боже, сотворивый небо и землю и море и вся, яже в них: иже Духом Святым усты отца нашего Давида, отрока Твоего, рекл еси: вскую шаташася языцы, и людие поучишася тщетным* (Деян. 4, 24–25). Этим ясно подтверждается, что второй псалом принадлежит Давиду. Возможно, что его имя не указывается по той причине, что псалом заключает в себе явное пророчество о Господе в словах: *на Господа и на Христа Его* (Пс. 2, 2), вслед за чем от лица самого Христа добавлено: *Господь рече ко Мне: Сын Мой еси Ты* (Пс. 2, 7).

Всех псалмов сто пятьдесят. И хотя все они известны как Давидовы и многие считают, что все псалмы принадлежат ему, указаний на это нет. В надписаниях мы встречаем различные имена, а причиной этому служит тот факт, что этим пророком были избраны четыре начальника певцов и двести восемьдесят восемь служащих им (1 Пар. 25, 7). Имена этих начальников и отражены в надписаниях. Поэтому подзаголовки: «псалом сыном Кореовым, Эфаму, Асафу и Эману» — следует понимать как то, что сыны Кореовы, Эфам, Асаф и Эман являются исполнителями псалмов. Надписание «псалом Асафов» означает то, что поет его сам Асаф. Обозначение «псалом Идифумов» указывает нам на то, что певцом псалма является Идифум. Словосочетание «псалом Давидов» показывает, что произнесший был сам Давид. Когда же сказано: псалом Давиду — это значит, что кто-то говорит о Давиде. Итак, всех псалмов сто пятьдесят. Из них семьдесят два Давидовы, девять Давиду, двенадцать Асафовы, двенадцать сынам Кореевым, один Идифумов, один Эфамов, один Эманов, один Соломонов, два Аггея и Захарии, один Моисеев и тридцать девять ненадписанных.

Поэтому необходимо понять таинственную причину, по которой все псалмы приписаны Давиду, несмотря на наличие других певцов. И мы не обойдем это молчанием. Причиной такого надписания был сам Давид. Он избрал певцов, поэтому, как учредитель, удостоился чести приписывания ему того, что было произнесено другими.

Поскольку Давид был пророком, его внутренние очи были открыты и он знал, что лукавые духи радуются падению человека и, наоборот, скорбят,

когда люди побеждают их. Поэтому, без сомнения, мысленно вооружаясь против них, он молился об исправлении людей, к лукавым духам применяя сказанное о врагах видимых. Потому что если неправильно понимать намерения пророков, то не только из сказанного ими не получим никакого назидания к стяжанию кротости, но даже приобретем какое-то суровое и противное евангельскому учению расположение. При этом будем часто молиться о сокрушении врагов и не любить их, поскольку Давид тысячекратно говорит: «*да постыдятся и посрамятся все враги мои, и я да не постыжусь*». Сказанное о врагах видимых мы должны относить к врагам мысленным. Потому что только такое понимание прилично тщательному исследователю. Более того, подвижник должен стараться понять смысл всего сказанного.

1

Псалом

СОДЕРЖАНИЕ

Давид полагает начало пророчеству о Христе. Который имел родиться от него. Посему, прежде всего, ублажает уповающих на Него. Блаженными же называет тех, которые не ходили *на совет нечестивых,* не стояли *на пути грешных* и не сидели *на седалищи губителей.* Ибо у иудеев три рода людей восстали против Спасителя: книжники, фарисеи и законники — и они справедливо названы нечестивыми, грешными и губителями. А путем наименована жизнь, потому что рождаемых приводит к концу.

(1). *Блажен муж, иже не иде на совет нечестивых. Советом* же *нечестивых* можно назвать собрание и сходбище людей лукавых. И поскольку вредно вступать в сношения со сборищами нечестивых, то псалмопевец ублажает того, кто ни в чем не сходится с ними. Таков был Иосиф Аримафейский, предавший погребению тело Господа и Бога; ибо сказано о нем, что *не бе пристал совету* предавших Иисуса (Лк. 23, 51). *И на седалищи губителей не седе.* Под седалищем разумеет учение, по сказанному: *на Моисеове седалищи* (Мф. 23, 2). Посему седалище губителей есть учение лукавых.

(2). *Но в законе Господни воля его, и в законе Его поучится день и нощь.* В законе, конечно — ангельском. Выражает и неослабную ревность; потому что не с нерадением должно поучаться закону Господню и не так, чтобы иногда поучаться, а иногда нет, но всегда и непрестанно надлежит быть прилеплену к словесам Божиим. Ибо это выражает, сказав: *день и нощь.* Прекрасна и награда за доброе дело. Ибо кто упражняется в изучении Божия закона, тот напоевается его потоками. И Христос учение Свое назвал водою, сказав: *аще кто жаждет, да приидет ко Мне и пиет* (Ин. 7, 37). Поучающийся в законе уподоблен древу при водах, всегда цветущему и всегда изобилующему благовременными плодами. Ибо подвижники добродетели, хотя плоды трудов своих принесут в будущем, однако же и здесь как бы некими листьями осеняются благою надеждою и тяжесть трудов прикрывают душевным услаждением. Таковой *вся успеет.* Ибо не сделает ничего противного Божиим законам, кто волю свою сообразует с волею закона. И псалмопевец, воспретив сперва все виды порока и показав совершенство божественных законов, потом присовокупил: *вся, елика аще творит.*

(3). *И будет яко древо насажденное при исходищах вод.* Христос в Богодухновенном Писании изображается Древом исповедания, по сказанному: *древо живота есть всем держащимся ея* (Притч. 3, 18). Посему псалмопевец говорит, что уверовавшие во Христа будут Телом Его. Ибо *преобразит тело смирения нашего, яко быти сему сообразну телу славы Его* (Флп. 3, 21). *Исходищами* же *вод* называет Божественные Писания, в которых повсюду можно найти проповедуемого Христа. Христос — Древо Жизни, апостолы — ветви, кровь и вода из ребра Христова — плод, и кровь — в изображение страдания, а вода — в изображение крещения, словеса — листья. *Еже плод свой даст во время свое.* Под плодом древа разумей правую веру, под листьями его — исполнение заповедей. Плод — спасаемые, корень — крещение, земледелатель — Отец. *И лист его не отпадет, и вся, елика аще творит, успеет* — потому что дело, совершаемое по Богу, не может быть бесполезно. *Время давать* зависит от приемлющего.

(5). *Сего ради не воскреснут нечестивии на суд,* потому что не имеют корня, но подобны земному праху, возметаемому ветром. Под ветром же разумей грозное Божие вещание: *идите от Мене проклятии во огнь вечный* (Мф. 25, 41). Услышавшие глас сей не постоят, но падут, потому что не утверждены во Христе, Который есть опора и основание верующих. Ибо сказано: *на суд,* а не на допрос. И псалмопевец присовокупляет: *в совет праведных* — потому что праведных отлучает от грешных.

(6). *Яко весть Господь путь праведных.* Сказано: *весть* — вместо «чтит», как и Моисею говорит Бог: *вем тя паче всех* (Исх. 33, 12) — вместо «предпочитаю тебя, и обрел ты благодать у Меня».

2

Псалом Давиду, у евреев ненадписанный

Содержание

В первом псалме, провозгласив правителей иудейского народа нечестивыми, грешниками и губителями, в настоящем псалме дает также их делам такие наименования, каких они стали достойны. И окончив первый псалом упоминанием о нечестивых, тем же начинает опять и второй псалом, научая этим, что упомянутый выше конец нечестивых приимут и ожесточившиеся против Спасителя.

(1). *Вскую шаташася языцы, и людие поучишася тщетным?* Шатанием называет неразумную гордыню. Слово *«вскую»* относится ко всей речи, т. е. для чего *и людие поучишася тщетным?* И действительно, не тщетно ли было предприятие их — не принять Спасителя роду своему? Какая же причина такой ненависти, что *языцы и люди* собираются *вкупе?* Та, что они *шаташася,* а это значит: в такой мере возгордились, что с превозношением и с какою-то высоковыйностию возмутились и взволновались. Подобие это взято с неразумного стремления коней, ничем не удержимых. Это и было с иудеями, восставшими против Христа. По какой же причи-

не собрались *вкупе языцы и людие?* Или израильтян разумеет под словами: *языцы и людие;* или слово *«языцы»* употребил об Ироде и Пилате, как об язычниках, а слово *«людие»* об иудеях.

(2). *Предсташа царю земстии* — т. е. сами себя определили на это Ирод и Понтий Пилат. Так истолковали это и святые апостолы в Деяниях (Деян. 4, 26–27). *И князи собрашася вкупе* — упомянутые выше книжники, фарисеи и законники. *На Господа и на Христа Его.* Ибо злоумышление против Христа есть злоумышление против Самого Отца. И если Отец в Сыне и Сын во Отце, то злоумышлением этим не одинаковое ли наносится Им оскорбление?

(3). *Расторгнем узы Их.* Здесь не достает слова «говоря», чтобы вышел такой смысл: собрались на Господа и на Христа Его, говоря: *расторгнем узы.* Ибо не восхотели быть в священной мрежи, о которой написано: *подобно есть Царствие Небесное неводу* (Мф. 13, 47). *И отвержем от нас иго Их* — т. е. тяготу закона, о котором сказал Господь: *иго Мое благо, и бремя Мое легко есть* (Мф. 11, 30).

(4). *Живый на небесех посмеется им* — как совещавшимся на дело несмысленное. Ибо пригвожденный и преданный ими смерти, Сущий на небесах и все содержащий, тщетными и суетными соделывает их замыслы. Отец же Его и общий для всех Владыка воздаст им должное наказание. *И Господь поругается им* — уничижит, возненавидит их и возгнушается ими. *Посмеется* сказано вместо «возненавидит и отвратится». Тот, кто выше этих замышляющих, гово-

рит псалмопевец, посмеется или явит смешными замыслы их, так как они предпринимают неразумное. Ибо смех есть дыхание, выпускаемое чрез ноздри, в уничижение высокомудрствующих о себе. А говорится это с особенною настойчивостью, чтобы сильнее выразить справедливость осмеяния. И не только это испытают они, но подвергнутся и гневу.

(5). *Тогда возглаголет к ним гневом Своим.* Что же означает — *тогда?* Не то ли самое время, когда сказали они: *расторгнем узы Их?* И что возглаголано к ним во гневе? Не сие ли? *Горе вам, книжницы и фарисее* (Мф. 23, 13), и: *отымется от вас царствие Божие* (Мф. 21, 43), и еще: *и вам горе, законником* (Лк. 11, 52), потому что покорило их римское воинство. Ярость и гнев различаются между собою тем, что ярость есть гнев возгорающийся и еще пламенеющий; а гнев есть желание за скорбь воздать скорбию. Посему ярость есть недостигший полноты гнев, а гнев — самая полнота. И таковому изъяснению слов этих учит самый конец событий. Ибо римское войско в нашествие свое разорило город, сожгло храм и большую часть иудеев предало смерти, а избегших меча покорило и поработило. Верному же надлежит знать, что упоминаются одно за другим два лица; во-первых, Господь Христос, ибо сказано: *на Господа и на Христа Его,* а потом — Живый на небесех и Господь: *Живый на небесех посмеется им и Господь поругается им.* Тот же образ речи соблюл псалмопевец и в последующем.

(6). *Аз же поставлен есмь царь от Него над Сионом.* Возвещает им о той вере, какая, по отвержении народа израильского, будет у язычников. *Сион* же означает Церковь.

(7). *Господь рече ко Мне: Сын Мой еси Ты* и проч. — т. е. естество Отчее подтверждает, что Я — Сын. Не повелением произведено это, но самая сущность показывает, что Я — *образ ипостаси* Отчей (Евр. 1, 3). Весьма кстати присовокуплено «*еси*» в означение предвечного рождения; потому что Сын был всегда. Но присовокуплено также: *днесь родих Тя* — чтобы показать и рождение по плоти; потому что слово «*днесь*» указывает на время и употреблено в означение временного рождения. Следовательно, о человеческом рождении говорят и последующие слова: *родих Тя.* Видишь, как Отец Себе присвояет и рождение по плоти Единородного Христа.

(8). *И одержание Твое концы земли.*

(9). *Упасеши я жезлом железным* — т. е. крестом; ибо в нем, хотя вещество древа, но крепость железа. Некоторые же под жезлом разумеют римское владычество.

(10). *И ныне царие разумейте* — т. е. размыслите и обратитесь к покаянию. *Накажитеся вси судящии земли.* Словом «*накажитеся*» выражает преспеяние, а словами: *приимите наказание* — совершенство.

(12). *Приимите наказание* — т. е. учение евангельское. *И погибнете от пути праведнаго* — Пути, сказавшего о Себе: *Азь есмь путь* (Ин. 14, 6).

3

(1). Псалом Давиду, внегда отбегаше от Авессалома, сына своего

Содержание

Так гласит надписание, предпоставленное псалму. Ибо псалом говорит о том, что лик пророков терпит гонение от народа еврейского. *Давид* толкуется как «вожделенный», а таков лик пророков. А посему, как Авессалом замыслил возмущение против отца своего, т. е. Давида, так и иудеи восставали против отцев своих пророков, не приемля Божиих повелений, но противясь им.

(2). *Господи, что ся умножиша стужающии ми?* Речение «что» употреблено вместо «весьма».

(3). *Несть спасения ему в Бозе его* — т. е. Бог не спасет его. Ибо смотрели только на соделанный им грех, не зная покаяния его. А это ясно показывает, что в псалме говорится о Давиде. Ибо выражение: *мнози восстают на мя* — характеризует тех, которые прежде были в подданстве, а потом предприняли войну.

(4). *Ты же, Господи, заступник мой еси.* Слова приличные вере пророка, который непоколебимо переносит столько несчастий и уповает, что не будет оставлен, напротив же того, обретет себе по-

мощь, вознесется и восприимет царство. Ибо это, по толкованию некоторых, значит: *возносяй главу.* Посему слава праведника — Бог, на Которого уповал он; а кому слава — Бог, тот вознесет главу.

(5). *Гласом моим ко Господу воззвах.* Это изречение учит, что в трудных обстоятельствах должно прибегать не к кому иному, как только к Богу. Сперва поместил молитву, потом, после диапсалмы, благодарение за получение просимого. Теперь же обращает лицо к нам, повествует, как молился и был услышан и говорит: *гласом моим ко Господу воззвах.* Под *гласом* разуметь должно мысленное прошение ума к Богу всяческих. Ибо говорит не о вопиянии, а о молитве, изрекаемой умом. Слова же: *услыша мя от горы* — сказаны согласно с общепринятым образом представления. Ибо думали, что Бог обитает в скинии, потому что оттуда даваемы были исполненные пророчеств ответы евреям. Или: *от горы святыя* — значит: с неба, каковой смысл имеют и выражения: *в гору святую Твою* (Пс. 14, 1) и: *приближитеся горам вечным* (Мих. 2, 9). Гора Божия святая может означать ту гору, с которой внемлет молящимся Бог, Единородный Божий и о которой сказано: *будет в последняя дни явлена гора Господня* (Ис. 2, 2); потому что этим изречением означается явление Господа в пришествие Его при скончании веков. Или: *от горы святыя* — с небеси. И гора Божия святая есть сверхъестественное ведение Бога.

Диапсалмою называется или перемена музыкального *лада,* или оборот в мысли и силе слова.

(6). *Аз уснух и спах.* Говорит о сне ума, от которого и впал в грех. А сказанное: *востах* — значит: сподобившись Божия пременения, стал я лучше от постигших меня зол.

(8). *Яко Ты поразил еси вся враждующыя ми всуе.* Порази, сокруши или уничтожь. Молит Бога о скорейшем восстании или отмщении врагам. *Всуе* имеет врагов тот, кто не подает повода к ненависти. Зубами же грешников называет или крепость согрешающих против него, или злословие их и хулы. Или зубы грешников суть неразумные помыслы, неестественно в нас появляющиеся, потому что помыслами как зубами пользуясь, противники нередко приближаются к нам, чтобы поядать тела наши, т. е. порождаемое плотию. Ибо *явлена суть дела плотская,* говорит божественный апостол (Гал. 5, 19). Говорит же псалмопевец о зубах в переносном смысле, взяв образ зверей, у которых крепость состоит наипаче в зубах, так что по сокрушении зубов делаются они неопасными. Ибо и убийцы и кровопийцы хуже самых кровожадных зверей или им уподобляются.

(9). *Господне есть спасение. Спаси мя,* Господи — говорит Давид. Но умоляю, чтобы простерлось это и на весь народ. Должно же знать, что и весь псалом можно относить к человеческому роду, согрешившему и за это самое преданному мысленным врагам, но воззвавшему в скорби и услышанному Богом и спасенному воскресением Его из мертвых и поражением враждующих нам демонов. Ибо Он есть

членовная львов сокрушивший Господь (Пс. 57, 7); Он, или от Него есть спасение. Не возлагаю надежды на человека, говорит Давид, но от Тебя ожидаем спасения и я, и народ Твой, вместе со мною боримый врагами.

4

(1). В конец, в песнех, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Псалом этот Давид посвящает победителю по одержании победы над врагами. Вместо слов *«в конец»* Акила и Феодотион перевели: *победителю,* а Симмах: *победная песнь.*

(1). *Внегда призвати ми, услыша мя Бог правды моея.* Подобно сказанному: *и еще глаголющу та, речет: се приидох* (Ис. 58, 9). *В скорби распространил мя еси.* Не только, говорит, извел меня из тесных обстоятельств, но и помог мне стать на великой широте. Сива и Верзеллий принесли в дар Давиду множество снедей и тканей, когда, спасаясь бегством от Авессалома, пребывал он в пустынях и горах, подобно трем отрокам в пещи и Даниилу среди львов. Когда же знаем причины скорбей и искушений, тогда особенно распространяемся. Но слово *«широта»* можно объяснять и иначе. *Ущедри мя и услыши молитву мою.* Поскольку сказал, что услышан за правду свою, то и прибегает к щедротам Божиим.

(3). *Сынове человечестии, доколе тяжкосердии?* Это сказано тем, которые думали множеством вой-

ска захватить праведного. Но надежда эта, говорит он, была суетная и лживая.

(4). *И уведите, яко удиви Господь преподобнаго Своего* — т. е. вы, уповавшие на множество, узнайте, сколько чудным явил Господь того, кто уповал на него. *Господь услышит мя, внегда воззвати ми к Нему.* Здесь одно время взято вместо другого, и вместо: *услышал* — сказано: *услышит.*

(5). *Гневайтеся, и не согрешайте, яже глаголете в сердцах ваших, на ложах ваших умилитеся.* Говорит это своим домашним, а вместе с тем и всем людям. Если и допустите в себе гнев, то приводите его в бездействие умилением сердца в безмолвии, ибо это значат слова: *на ложах ваших умилитеся.*

(6). *Пожрите жертву правды, и уповайте на Господа.* Учит, как преодолевать нам врагов. Как же именно преодолевать их? — делая правду и принося это в жертву Богу.

(7). *Мнози глаголют: кто явит нам благая?* Это слова людей, которые не обращают внимания на Божии распоряжения.

Знаменася на нас свет лица Твоего, Господи. Свет миру — Христос; Он научил нас познавать истинные блага, от которых приобретаем мысленное веселие ума и сердца.

5

(1). О наследствующем, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Наследствующий есть боголюбивая душа или Церковь. Что же она наследует? — *Ихже око не виде, и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша* (1 Кор. 2, 9). Молится же она — и, чтобы ей быть услышанною, представляет свою правоту и обличает лукавство противников.

(2). *Глаголы моя внуши.*

(3). *Яко к Тебе помолюся.* В наслаждении мысленным светом буду молиться Тебе; потому и *надеюсь,* что услышишь меня.

(4). *Заутра предстану Ти.* Великая похвала усердию — с самого ложа представать Богу и предварять солнце благодарением. Ибо так, говорит, буду взирать на Божественные и святые тайны Твои, уготованные Тобою любящим Тебя.

(5). *Яко Бог, не хотяй беззакония, Ты еси.* Надеюсь, что буду услышан Тобою, потому что не делал я ничего ненавистного Тебе. А ненавистны Тебе беззаконие, лукавство, несправедливость, ложь, зависть, коварство.

(6). *Возненавидел еси вся делающыя беззаконие.*

(7). *Погубиши вся глаголющыя лжу.* Делающими беззаконие наименовал тех, которые погрешают в образе жизни; и они ненавистны Богу. А отпадших от истины и иномыслящих назвал глаголющими лжу, и их погубит Бог. Примечай различие речений: *возненавидел еси* и *погубиши* — во-первых, в том, что в речении «*погубиши*» выражается более худого, нежели в речении «*возненавидел еси*», и во-вторых, в том, что один глагол поставлен в прошедшем, а другой в будущем времени. Под глаголющими лжу разумеет и тех, которые идолов и самих демонов именуют богами, и которые в идолах произносят лживые и неясные ответы и прорицания. *Мужа кровей и льстива гнушается Господь.* Ибо ненавидит и отвращается такового Бог.

(8). *Аз же множеством милости Твоея вниду в дом Твой* — в небесный Иерусалим и матерь первородных. *Поклонюся ко храму святому Твоему во страсе Твоем.* Храм Божий есть доблестное и святое состояние души, которого достигшие с дерзновением говорят: *Христос же, якоже Сын* упокоевается *в дому Своем, Егоже дом есмы мы* (Евр. 3, 6). Твоим наслаждаясь человеколюбием, говорит святая и чистая душа, и Твоею охраняемая десницей, приношу Тебе непрестанное поклонение в священном храме славы Твоей; потому что, всегда храня в *себе* страх Твой, никак не решусь отринуть его, по упованию на Твое человеколюбие.

(9). *Враг моих ради,* т. е. врагов духовных, *исправи пред Тобою путь мой.*

(10). *Сердце их суетно* — т. е. сердце мудрых века сего или еретиков, ибо не знают они слова истины. *Гроб отверст гортань их, языки своими льщаху.* Умягчают они язык свой и изрыгают смертоносные учения.

(11). *Да отпадут от мыслей своих.* Ибо все эти умышления обратили против меня, противясь преспеянию моему по Богу. *По множеству нечестия их изрини я,* соделав их благочестивыми. Ибо те, которые гонят душу, творящую угодное Богу, огорчают Бога, став явными богоборцами.

(12). *И вселишися в них.* Ибо придут и Сам Он и Отец Его и обитель у него сотворят (Ин. 14, 23).

И похвалятся о Тебе любящии имя Твое, (13) *яко Ты благословиши праведника, Господи.* Поскольку ущедряешь рабов Твоих благословением и промышлением Твоим, то посвятившие себя на то, чтобы им быть любителями имени Твоего, под Твоею благопопечительностью возвысятся духом, поведая силу Твою. Так говорит и блаженный Павел: *хваляйся, о Господа да хвалится* (2 Кор. 10, 17).

Яко оружием благоволения венчал еси нас — т. е. при конце за труды наши даруешь нам венец, ограждая нас им, как некиим оружием.

6

(1). В конец, в песнех о осмем, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

О*смый* — не иное что значит, как день воскресения Христова, в который восприимем плоды трудов своих, когда враги со стыдом и смятением обратятся вспять. Воспевает же Давид псалом сей, как бы долгое время пребыв в покаянии, какое приносил за грех.

(2). *Господи, да не яростию Твоею обличиши мене.* Просить избавить не от обличения, но от обличения в ярости, и не от наказания, но от наказания в гневе.

(3). *Помилуй мя, Господи, яко немощен есмь.* Всякая душа не прежде впадает в грех, как изнемогши в силах. Подразумевает же ту немощь, которая происходит от упадка в духе и сетования.

(4). *И душа моя смятеся зело* — разумеет душевные силы. *И Ты, Господи, доколе*? Выражение, показывающее продолжительность покаяния.

(5). *Обратися, Господи, избави душу мою.* Значит, Господь отвращался от него, очевидно, за грех. *Спаси мя ради милости Твоея.* Ибо все спасение наше приписывать должно милости Божией.

(6). *Яко несть в смерти поминаяй Тебе.* Поскольку время покаяния стало у меня продолжительно, то убоялся я, чтобы милосердия Твоего не предварила смерть, в которой нет места исповеданию. А потому и прошу поспешить милостию.

(7). *Утрудихся воздыханием моим.* Послушаем, какое покаяние показал царь. Не просто трудился, но утруждал себя воздыханиями; не просто плакал, но измывал слезами ложе, и притом каждую ночь. И говорит не о прошедшем только времени, но дает обещание делать то же и впредь целую жизнь; и время, которое многие употребляют на упокоение, посвящает он на исповедание. *Измыю на всяку нощь ложе мое.* За одну ночь, в которую сделал я грех, провел много ночей, орошая слезами постелю мою.

(8). *Смятеся от ярости око мое.* Оком именует ум, потому что ум есть око души. *Обетшах во всех вразех моих.* Означает здесь время злострадания, которое обратилось ему в заслугу, потому что было продолжительно.

(9). *Яко услыша Господь глас плача моего.* Как услышанный уже, к врагам обращает сильное слово. Немалый же совершить путь к добродетели — значит бежать и спастись от сообщества лукавых. Ибо это есть плод покаяния и приобретение слез. Или сказано это сокращенно и значит — даруй, чтобы мог я сказать нападающим врагам: отступите, потому что услышан и принят я, который был отвержен за грех.

7

(1). Псалом Давиду, егоже воспет Господеви о словесех Хусеевых, сына Иемениина

СОДЕРЖАНИЕ

Хусий, первый друг Давидов, послан был Давидом к Авессалому противодействовать Ахитофелу, подававшему советы против Давида. Он, оставив Давида и притворясь изменником, когда Авессалом требовал совета у него и у Ахитофела и Ахитофел предложил преследовать Давида, сказал: «Нет, не должно без достаточных сил гнаться за тем, кто сведущ в военном деле» — и этим словом спас Давида. Давид, спасенный как бы нечеловеческою помощью, воспевает за это благодарственную песнь Богу, приписав все благодеяния Ему, а не кому-либо из людей.

(2). *Господи Боже мой, на Тя уповах.* Поскольку не ожидаю спасения от человека, то, хотя и прекрасны слова Хусиевы, Ты спаси меня от настоящих врагов, но более всего от мысленного льва, уловляющего душу мою.

(5). *Аще воздах воздающым ми зла.* Представляет свою незлопамятность, прося за это милости у Бога. *Да отпаду убо от враг моих тощ.* Как победивший

праведник уходит от врагов с полными руками, так побежденный грешник уходит от них *тощ,* ничего при себе не имея.

(6). *Да поженет убо враг душу мою.* Слова эти имеют такой смысл: пусть впаду в руки диавола, если я сделал что-либо из сказанного выше! И если сделал то или другое, то пусть не буду освобожден от греха прежде смерти.

(7). *Вознесися в концах враг моих* — т. е. между сильными из врагов моих, потому что концы означают укрепления. *И возстани, Господи Боже мой, повелением, имже заповедал еси.* Этими словами ясно благовествует о Богоявлении Спасителя.

(8). *И сонм людей обыдет Тя.* А этим ясно показывает веру Церкви в Него. *И о том на высоту обратися — о том,* т. е. о сонме. А словом: *на высоту* — дает разуметь или Честный Крест, на который Христос вознес грехи наши, или восхождение на небо. Ибо *вниде, да явится лицу* Отчему о *нас* (Евр. 9, 24).

(9). *Суди ми, Господи, по правде моей.* Снова просит спасти его от врагов, умоляя о милосердии тем, что ими сделано.

(11). *Спасающаго правыя сердцем.* Поскольку знаешь Ты помышления сердца нашего, то и испрашиваю поэтому помощи.

(12). *Бог судитель праведен и крепок и долготерпелив.* Этим изображает долготерпение в Боге, Который, если не совсем прощает, то отлагает наказание наше.

(14). *Стрелы Своя сгараемым содела. Стрелами* называет наказание, а под *сгараемыми* разумеет достойных огня.

(15). *Се боле неправдою* — это враг жизни нашей. *Зачат болезнь, и роди беззаконие,* т. е. замыслил и мысль свою привел в исполнение.

(16). *Ров изры, и ископа и.* Приготовив смерть Спасителю Христу, сам предается смерти.

8

(1). В конец, о точилех, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Сказано: в *конец* — потому что заключающееся в псалме пророчество должно было прийти в исполнение в конце веков. Ибо псалом говорит о Христе и о Церквях по вочеловечении, так как и Единородный именуется виноградною лозою, и верные — рождием. Если же иудей пытается утверждать, что псалом повествует вообще о человеке, то и в сем случае да будет известно, что покорено все человеку, потому что вочеловечился Сый во образе Божием. Раньше в подзаконном служении было одно предточилие, т. е. жертвенник в храме, по призвании же язычников — точил много, и это суть Церкви, собирающие плоды преуспевающих в благочестии.

(2). *Господи Господь наш, яко чудно имя Твое по всей земли.* Пророка приводит в изумление ведение имени Божия, данное людям. Ибо уже не одним только живущим во Иудеи ведом Бог.

(3). *Из уст младенец и ссущих совершил еси хвалу,* т. е. из уст по Богу младенчествующих злобою. Это, как ясно написано в Евангелиях, сказал Спаситель,

когда фарисеи заграждали уста благословляющим Его детям. *Враг Твоих ради, еже разрушити врага и местника.* Разумей или чувственного, или мысленного врага, или народ иудейский. Ибо иудеи гнали Христа как врага и показывали вид, что делают это, ревнуя об Отце. Посему, чтобы лишить их всякого оправдания, Господь сказал: *ненавидяй Мене, и Отца Моего ненавидит* (Ин. 15, 23). *Врага и местника,* или диавола, потому что он, понудив совершить грех, наказывает согрешающих, представляя им пред очи тяжесть греха, — или народ иудейский, сего врага истины и местника, по мнимой его ревности о Законе.

(4). *Яко узрю небеса, дела перст Твоих.* Они негодуют на младенцев, совершающих хвалу, а я — некое малое дело в Твоем создании — взираю на сие великое и прекрасное дело, т. е. на небеса.

(5). *Что есть человек, яко помниши его? Или сын человечь, яко посещаеши его?* (6). *Умалил еси его малым чим от Ангел.* Поскольку Павел ясно истолковал это о Спасителе нашем, то надлежит довольствоваться этим изъяснением.

(7). *Вся покорил еси под нозе его.* Бог, сказав: *сотворим человека по образу Нашему и по подобию* — присовокупил: *и да обладает рыбами морскими* и прочим, подробно исчисленным (Быт. 1, 26) — и затем продолжает: *раститеся и множитеся, и наполните землю, и господствуйте ею* (Быт. 1, 28). Ибо разумной природе, как богоподобной, даровал господство над всем. И человек, прияв силу в обра-

зе Божием, также поставлен князем всего на земле, как и Бог есть Царь всяческих. Если вообще сказано: *поставил еси его над делы руку Твоею* — а в другом месте говорит: *и дела руку Твоею суть небеса* (Пс. 101, 26) — то ясно, что поставил его и над небесами, и, не утаивая, уже называет пребывание на небесах отошедших с земли, когда по обетованию наследуют Небесное Царство. Говорит же и Павел: *наследницы убо Богу, снаследницы же Христу* (Рим. 8, 17). Так должно разуметь и следующее: *вся покорил еси под нозе его.* Ныне покорил животных, но поскольку уготована человеку равноангельская жизнь на небе, то человек, и там поставленный над делами рук Его, будет зрителем небес и всего, что на них. Блаженный же Павел истолковал, что и это исполнится на Спасителе в будущем веке. Посему говорит Ему Отец: *седи одесную Мене, дондеже положу враги Твоя подножие ног Твоих* (Евр. 1, 13).

(8). *Овцы и волы вся.* Этим обозначает уверовавших из израильтян. *Еще же и скоты польския* — этим указывает на язычников.

(9). *Птицы небесныя* — т. е. превозносящихся житейским и людей самых неразумных, но высокомудренных.

(10). *Господи Господь наш, яко чудно имя Твое по всей земли.* Приведенный, как сказано, в изумление боговедением, открывшимся у людей, повторяет прежние слова и тем усугубляет чудо.

9

(1). В конец, о тайных сына, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

В псалме этом изображает сокровенные дела Спасителя, — ибо многое совершено Им втайне. Таковы: рождение Его по плоти от Девы чрез Духа Святого, необыкновенные и чудодейственные силы, сама смерть, сошествие в ад и воскресение из мертвых. Ибо все это совершено Им втайне. Сокрыл Он это от князей мира сего. Пророк же от лица человечества входит с благодарением за все эти тайные дела и говорит: *исповемся Тебе, Господи.* Последней же печатью тайных дел Спасителя были: Его смерть, все совершенное Им в аде, Его Воскресение и Вознесение.

(2). *Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим...* (4). *Внегда возвратитися врагу моему вспять.* Объясняет, в чем состоит его исповедание. *Врагом* же называет смерть, обратившуюся вспять, то есть в небытие. *Изнемогут и погибнут от лица Твоего.* Когда смерть обратится вспять, тогда введена будет в бездействие и вся сопротивная сила. Ибо если истребляется *последний враг смерть* (1 Кор. 15, 26), то явно, что еще прежде сего истреблены уже сопротивные силы.

(5). *Яко сотворил еси суд мой и прю мою.* Представляет причину благодарения. *Сел еси на престоле* — объясняет Божие посещение в суде.

(6). *Запретил еси языком, и погибе нечестивый.* Очевидно, разумеет мысленных врагов. *Имя его потребил еси во век.* Говорит о мысленном змие или о диаволе. Поскольку запрещение значит и исправление, то можно сказать, что, по исправлении язычников Апостолами, *погибе нечестивый,* когда угасло и на жертвеннике прекратилось курение его тука. Потому что после того, как *запретил языком* и они обратились ко Господу, действовавший в них диавол, когда были сынами противления (Еф. 2, 2), погиб с идольскими храмами, которые, подобно городам, вмещали в себе множество привязанных к злочестию, и истреблены были так, что не осталось и следа их. Можно толковать это и о последнем суде. Ибо тогда запретит Господь грешным и вконец погибнет диавол, сей в подлинном смысле *нечестивый.* И города, по истреблении издревле обитавшего в них злочестия, приимут в себя назидание благочестия.

(7). *Врагу оскудеша оружия в конец. Оружиями* диавола называет сопротивные силы, которые придавали ему крепость. *Грады* суть сопротивные силы, которые подобно твердым, огражденным стенами, городам содержали под властью своею уловленных их прелестью. Да и о каких говорить ему городах, кроме тех, о которых сказано в другом месте: *положил еси в персть грады твердыя, еже пасти основаниям их* (Ис. 25, 2)? Явно, что это, по изъясненному выше, суть сопротивные силы. *Погибе память их с шумом* — погибель их стала гласною. Разумеет — или конечную погибель, или чрезмерность бедствий, или очевидность погибели.

(10). *И бысть Господь прибежище убогому* — т. е. народу, нищему духовно. Давид часто называет себя убогим и нищим, хотя был и на царском престоле. Ибо знал, что все человеческое бессильнее тени. *Помощник во благовремениих, в скорбех* — как и в другом месте сказано: *во время приятно послушах тебе* (Ис. 49, 8). *Благовременим* называет время скорби. Ибо хотя и всегда, даже в благоденствии, имеем нужду в помощи, однако же гораздо ощутительнее для нас пособие в скорби.

(12). *Пойте Господеви, живущему в Сионе* — т. е. в небесном Иерусалиме. *Возвестите во языцех начинания Его.* Это говорит как бы апостолам и проповедникам Евангелия. Какие же это начинания, показывает ниже.

(13). *Яко взыскаяй крови их помяну* — т. е. взыщет кровей, пролитых за Него, чтобы потребовать за них удовлетворения. *Не забы звания убогих. Убогими* называет опять обнищавших ради Него, которые, непрестанно обращаясь к Нему с молениями, просят об отмщении демонам за причиненные ими обиды.

(14). *Возносяй мя от врат смертных.* Для того воздвигаешь меня от земли смирения, чтобы ликовал я в небесном Сионе.

(15). *Во вратех дщере Сиони* — в небесном Иерусалиме. *Возвещу* — вместо: буду воспевать долгое время.

(17). *Знаемь есть Господь судьбы творяй.* Ибо истинно праведен суд, по которому уготовавшие человеку смерть объяты ею. Ибо во время суда и те познают Судию, над кем будет суд.

(20). *Воскресни, Господи, да не крепится человек.* Молится, чтобы Единородный воссиял сущим на земле, и чтобы тот высокомудренный диавол, которого Давид в этом псалме называет *человеком,* не подымал более бровей. *Да судятся языцы пред Тобою.* Молится о скорейшем призвании язычников ко спасению.

(21). *Постави, Господи, законоположителя над ними.* Кто же законоположитель, кроме Того, Кто ввел у нас закон Нового Завета? *Да разумеют языцы, яко человецы суть.* По чрезмерному демонскому обольщению обратились они в образ скотов, почему и сказано о них: *приложися скотом несмысленным и уподобися им* (Пс. 48, 13).

В еврейской Библии далее начинается псалом 10.

(22). *Вскую, Господи, отстоя далече.* Молится, чтобы ускорено было призвание язычников, которое будет по прошествии долгого времени. Соделано же это высокомерием диавола.

(23). *Внегда гордитися нечестивому, возгарается нищий.* Высокомерие лукавого служит воспламенением нищему народу Твоему. *Увязают* (вместо увязнут) *в советех, яже помышляют.* Ибо сказано: *Ты запинаяй премудрых в коварстве их* (1 Кор. 3, 19; Иов. 5, 13).

(24). *Яко хвалимь есть грешный в похотех души своея.* Таково долготерпение, что, поскольку нечестивые остаются ненаказанными, то некоторые из неразумных уже одобряют их жизнь.

(25). *Раздражи Господа грешный.* Раздражил, издеваясь над сказанным в Писании о Промысле и суде Его. Ибо многие, слыша что-нибудь подобное сему, тотчас предаются смеху. А в связи с этим сказано: *по множеству гнева своего* — так что целое будет иметь такой смысл: грешник раздражил Господа, собирая себе множество гнева, потому что речение «*своего*» нужно понимать применительно к раздражившему. А присовокупленное потом: *не взыщет* — уже необходимо читать после знака препинания, так что выйдет следующий смысл: ужели, хотя грешник раздражает Бога, воспламеняя себе множество гнева, однако же Бог не взыщет? Читаемое после знака препинания может иметь и такой смысл: не взыщет ли и не воздаст ли ему Бог по гневу, какой собрал он себе в день гнева своего?

Несть Бога пред ним. Утратив в душе страх Божий, постоянно живет он во грехе. Начало всякого лукавого дела — не думать о Боге Судии.

(26). *Отъемлются судьбы Твоя от лица его.* Не хочет знать, что Ты — Праведный Суд. Ибо кто не знает, что есть Бог, тот не знает, что есть Судия. *Всеми враги своими обладати будет.* Это подобно

сказанному: *вселенную всю объиму рукою моею яко гнездо* (Ис. 10, 14). Из искушений одни касаются души, другие — тела, и иные — окружающего тело. И искушения, касающиеся души, называются нечистыми помыслами, которыми порождаются грехи и ложные учения. Искушения, относящиеся к телу, бывают причиною ударов, мучений, гонений, заключений в темницы и смерти. И искушения, касающиеся окружающего тело, состоят в ущербе денег и имущества, в потере детей, в утрате жен. Из этого явствует, что сатана над всяким праведником непременно возобладал посредством какого-либо из исчисленных искушений. Ибо один Христос *греха не сотвори, ни обретеся лесть во устех Его* (1 Пет. 2, 22).

(27). *Рече бо в сердце своем: не подвижуся* — т. е. не впаду в заблуждение, не совращусь с пути в роды родов, потому что не потерплю ничего худого.

(28). *Егоже клятвы уста его полна суть.* Рассчитал, что благоденствие его будет постоянно; поэтому уста его полны *горести и льсти* и уловляет нищих, чтобы убивать их в сетях своих. В сказанном же: *с богатыми* — что иное разумеется, как не богатеющие злом? Так как они содействуют отцу своему диаволу в кознях против нищих.

(29). *Приседит в ловительстве с богатыми.* Заседая в собраниях и сонмищах, уготовляет сети и козни невинным.

(31). *Преклонится и падет.* Когда диавол скажет: я победил, тогда падет и посрамится.

(32). *Рече бо в сердца своем: забы Бог.* Диавол говорит это не потому, что это действительно так, но с намерением нас обольстить, чтобы мы преткнулись мыслию, подумав, что Бог нерадит о делах человеческих.

(33). *Воскресни, Господи Боже мой.* Желает подвигнуть Божие коснение и Божию благость, потому что пока не вознесена рука Божия на безумие нечестивых, они предаются большей дерзости. *Да вознесется рука Твоя.* Подними руку Твою и научи их, что промышляешь об обидимых, и как бы восстав от сна, покажи, что Тобою посылаемое на них наказание выше их замыслов. И их накажи, но пощади обидимого, оскорбившись их дерзостями и хулами.

(34). *Чесо ради*, — говорит, — *прогнева нечестивый Бога*; *рече бо в сердце своем: не взыщет.* Вот причина, почему и превозносится, и падает он.

(35). *Видиши, яко Ты болезнь и ярость сматряеши.* Все знаешь Ты, Господи, не скрыто от Тебя не только совершаемое на деле, но и приходящее на ум и мысль. В точности знаешь и болезни их, и ярость оскорбителей, и раздражение людей. Ибо в помыслы всякого проникаешь Ты, *испытуяй сердца и утробы* (Пс. 7, 10). И взирая на все это, долготерпишь, зная, что все под Твоею рукою и некуда бежать человеку. *Тебе оставлен есть нищий, сиру Ты буди помощник,* т. е. от Тебя ожидает он помощи.

(36). *Сокруши мышцу грешному и лукавому,* т. е. сокруши владычество врага. *Взыщется грех его и не обрящется,* по причине самого греха. В целом

же, речь эта имеет такой смысл: если взыщешь грех лукавого, то не обрящется; потому что лукавый погибнет от греха. Обретаются спасаемые Богом, как например: *обретох Давида, раба Моего* (Пс. 88, 21), и обретена *погибшая драхма* (Лк. 15, 9); потому что она погибла бы, если бы не была обретена. Погибающие же не обретаются во век, потому что Судия пребывает.

(37). *Господь Царь во век,* в будущем и новом веке. *Погибнете языцы от земли Его,* потому что в Его царствование ввергнуты будут во огнь вечный. Несправедливых людей называет *язычниками,* как живущих не по закону, но сохраняющих в себе языческую и варварскую жестокость. Просит истребить их, говоря: *погибнете* — и угрожая им конечною пагубою, чтобы и страждущие от их несправедливости нашли себе отдых и сами уцеломудрились.

(38). *Желание убогих услышал еси, Господи.* Ибо таково было их желание, таково было рвение сподобиться будущих благ. *Уготованию сердца их внят ухо Твое.* Ибо на сие уготовляемые, сердцем они намерены все претерпеть. А уготованием сердца называется некое обещание — душевные движения соглашать с Божией волей.

(39). *Суди сиру и смирену, да не приложит ктому.* Когда, говорит, сотворишь отмщение за нищих, тогда не возгордится человек.

10

В конец, псалом Давиду

Содержание

И этот псалом воспевает Давид после преодоления врагов. И в нем представлена святолепная мысль.

(1). *На Господа уповах, како речете души моей?* Для чего советуете мне бежать в горы, подобно птице, когда уповаю на Бога? *Превитай по горам, яко птица.* Переселись, уходи, беги в горы, т. е. в горы добродетели.

(2). *Яко се грешницы налякоша лук, уготоваша стрелы в туле.* Этими словами побуждали к бегству, говоря: если не убежишь, поразят тебя стрелами грешники. Итак, дает этим знать, что лукавые помыслы — стрелы лукавого. *Состреляти во мраце правыя сердцем. Во мраце,* т. е. тайно, потому что таковы стреляния врагов мысленных.

(3). *Зане яже Ты совершил еси, они разрушиша* — т. е. враг вовлек в тление человека, созданного для нетления. Или, враги на мне спешат разорить дела Твои. Ибо кого помазал Ты Царем, того стараются обратить в ничто, вооружаясь против Твоего приговора. И делают это, истребив в себе правые от природы понятия, какие Ты *совершил* в них. *Праведник же что сотвори?* Хотя так поступили враги, но

Господь, Которому храм — небо, подвергнув испытанию праведных и нечестивых, одним разделяет блага, а других отсылает на вечные мученья. *Господь во храме святем Своем.*

(4). *Очи Его на нищаго призираете.* Показывает, что пред Богом ничто не сокрыто. *Очами* же называет благодетельное взирание. *Вежди Его испытаете сыны человеческия.* И *веждями* именует Его Промысл, который судит и испытует всякое дело.

11

(1). В конец, о осмем, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Означении *осмаго* сказано в шестом псалме. Здесь молится Давид об избавлении от лукавого рода. Род же этот был при Спасителе нашем Иисусе Христе, о нем-то Сам Спаситель сказал: *мужие ниневитстии возстанут и осудят род сей* (Мф. 12, 41).

(2). *Спаси мя, Господи, яко оскуде преподобный: яко умалишася истины от сынов человеческих.* Говорит это, разумея все злоумышления против Спасителя нашего, потому что иудеи, оставив истину, против Христа выставляли на вид одну ложь.

(3). *Устне льстивыя в сердце* — потому что, называя Его учителем и благим, иное помышляли о Нем. *Потребит Господь вся устны льстивыя, язык велеречивый.* Так как не велеречив ли язык, осмелившийся сказать Спасителю: *коею областию сия твориши? И кто Ти область сию даде* (Мк. 11, 28)?

(5). *Рекшыя: язык наш возвеличим, устны наша при нас суть; кто нам Господь есть?* Как будто бы вообразили они, что имеют власть говорить против

Спасителя все, что хотят. А это: *кто нам Господь есть?* — подобно сказанному: *сего же не вемы, откуду есть* (Ин. 9, 29).

(6). *Страсти ради нищих.* Разумеет нищих и убогих по духу, услышав воздыхания которых, говорит он, — *воскресну, положуся во спасение, не обинюся о нем* — т. е. для всех соделаю явным спасительное учение, так устрою, что будет оно всюду слышимо и действительно проповедано по всей земле.

(7). *Словеса Господня, словеса чиста, сребро разжжено.* Истинные словеса, возвещенные о спасении, подобны серебру, много раз переплавленному в горниле. Речение же *«седмерицею»* употреблено вместо «многократно», так как такой образ выражения обычен Божественному Писанию.

(8). *Ты, Господи, сохраниши ны.* Будешь хранить нас, потому что окружают нас нечестивые и злоумышляют против нашего спасения, а это и есть сопротивные и лукавые силы.

(9). *По высоте Твоей умножил еси сыны человеческия. Высотою* называет силу, а *умножением* — долговечность; поэтому сказанное имеет такой смысл: силою Твоею даровал Ты нам долговечность и вечную жизнь, потому что после спасительного воскресения наша жизнь будет простираться в бесконечные века. Или под высотою понимаем то, что соделал нас подобными Себе, насколько это уподобление возможно человеку. Или еще: сподобил нас великого Своего попечения.

12

(1). В конец, псалом Давиду

Содержание

Этот псалом воспевает Давид, принося покаяние в грехе и, вместе с тем, благовествуя о нашем спасении. В этом псалме нам дан образец, как, пребывая во грехах, мы должны обращаться к Богу.

(2). *Доколе, Господи, забудеши мя до конца?* Грех сделал как бы долгим для него путь к Богу через покаяние. *Доколе отвращаши лице Твое от мене?* Лицо это всегда видят Ангелы.

(3). *Доколе положу советы в души моей?* Скорблю, помышляя в душе о том, чтобы не умереть мне во грехе: и это более всего причиняет болезни моей душе. *Болезни в сердце моем день и нощь* — ежедневная забота в сердце.

Доколе вознесется враг мой на мя? Если враг наш диавол смиряется, когда мы богочестивы, то явно, что он возносится, когда грешим. Так как унижение человеков — возвышение сатане. Как о Боге говорится, что Он возносится спасением нашим, так о диаволе, что превозносится он нашею погибелью.

(4). *Просвети очи мои* — имеет в виду очи ума. Ибо сказано: *просветите себе свет ведения* (Ос. 10, 12).

(7). *Аз же на милость Твою уповах.* Твердо надеюсь получить прощение во грехе, возводя мысль к милосердию Твоему, по которому даровал Ты спасение всем людям. И это-то спасение и приводит в радование мое сердце, давно больное по причине греха.

13

В конец, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

В настоящем псалме пророк со всею ясностью обнаруживает нечестие и беззаконие людей во всех их начинаниях, чтобы проповедать необходимость пришествия Христова.

(1). *Рече безумен в сердце своем: несть Бог.* Поскольку, не подумав, что есть Бог, Который назирает и праведным судом судит человеческие дела, привели они в исполнение всякое непотребное дело, то поэтому (2) *Господь с небесе приниче.* А это ясно указывает на пришествие Господа к человекам.

(3). *Несть творяй благостыню, несть до единаго.* Господь, пришедши, не нашел ни одного делающего благостыни, но всякий оказался виновным во всяком гнусном деле. (4). *Гроб отверст гортань их**. И демоны, как снедь, держали человека в гортани своей, не представляя, что Бог не может забыть создания Своего.

Ни ли уразумеют вси делающии беззаконие? Слово «*Господа*» необходимо читать после знака препинания

* По некоторым чтениям четвертый стих этого псалма читается так: гроб отверст гортань их, языки моими лщаху, яд аспидов под устами их: ихже уста клятвы и горести полна суть: скоры ноги их пролияти кровь, сокрушение и озлобление на путех их: и пути мирнаго не познаша. Несть страха Божия пред очами их: ни ли уразумеют и проч.

и брать вне связи речи, чтобы получался такой смысл: все уклонились и сделали это; не познают они Господа. *Господа не призваша снедающии люди Моя в снедь хлеба.* Ибо съедали людей Его, убеждая покланяться твари вместо Создателя. И они-то, став для других советниками во зле, не призовут Господа. Поэтому нужно прошедшее время понимать как будущее.

(5). *Тамо убояшася страха, идеже не бе страх.* Закон Моисеев подвергал наказанию, а страх Христов непорочен, потому как учит нас бояться, как сыновья боятся отца. С того времени, т. е. со времени пришествия Христова, убоятся страха, где нет страха, но не потому что угрожает закон, а из благоговения, какое соответствует свободным.

Яко Господь в роде праведных, оправдываемых Его пришествием.

(6). *Совет нищаго посрамисте.* Это сказано тем, которые будут упорствовать в неверии и гнать уверовавших во Христа.

(7). *Кто даст от Сиона спасение Израилево?* В этом заключается двоякое пророчество. Ибо возвещает не только спасение, какое в то время было утесненным, но и то спасительное явление Господа нашего от Сиона, какое будет по прошествии многого времени.

(8). *Возрадуется Иаков* — имеет в виду святых патриархов и пророков, радостию радующихся тому, что Христос исполнил предсказанные ими обетования; а в этих обетованиях предсказывалось спасение всех народов.

14

В конец, псалом Давиду

Содержание

Давид воспевает этот псалом, научая, что может привести человека к приобретению блаженного жребия. Поэтому начинает так:

(1). *Господи, кто обитает в жилищи Твоем?* Обитание — временное пребывание, означающее жизнь не неизменяемую, но преходящую, на уповании перехода к лучшему. Потому что святому свойственно быть странником в этой жизни, возводиться же к жизни иной. Посему и Давид о себе говорит: *пресельник аз есмь у Тебе и пришлец, якоже вси отцы мои* (Пс. 38, 13). Кто же будет достоин пребывать в тех небесных селениях? *Или кто вселится во святую гору Твою?* Ибо кто сподобится блаженного селения, тот бесконечные веки насладится блаженством.

(2). *Ходяй непорочен* и проч. Учит, как нам достигнуть того блаженного конца. Во-первых, тем, что пойдем путем непорочным, который есть Христос; во-вторых, тем, что будем делать правду; в-третьих, что сотворим сердце обителью истины; в-четвертых, что не приобретем себе лукавого язы-

ка; в-пятых, не сделаем зла ближнему; в-шестых, не осудим горделивого ближнего; в-седьмых, не будем иметь лицеприятия; в-восьмых, не нарушим верности в клятве; в-девятых, не будем брать лихвы, а в-десятых, что составляет венец всякого добра, будем неподкупны. Кто научился преуспеванию в этом, тому будет постоянное дарование благ.

15

Столпописание Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Пророчество, которое теперь у нас в руках, заключает в себе призвание язычников, обвинение израильтян в непослушании и самую тайну воскресения, общего всем нам, Спасителя Иисуса Христа. Думаю, благодаря этому песнь эта и названа *столпописанием,* потому что пророк Давид выставил ее как бы на столпе своим потомкам. Слова же песни поются словно от лица Христова, как и научил нас понимать это Петр.

(1). *Сохрани мя, Господи, яко на Тя уповах.* Прияв на Себя как бы общее лицо всего человечества, обращает речь к Богу и Отцу, не о Себе более всего, но за нас и о нас, как единый из нас по домостроительству. Поэтому, называет Отца Господом, как восприявший на Себя зрак раба. Просит же о сохранении Своем ради Церкви, которая есть Плоть Его. И поскольку Церковь есть Плоть Его, то и просит собственно о ее сохранении. Поэтому сохранение это справедливо может быть относимо и к Его лицу.

(2). *Рех Господеви: Бог мой еси Ты.* И это снова соответствует рабскому видению, а вместе указыва-

ет и на оправдание исповеданием в вере. *Яко благих моих не требуеши. Благими* именует здесь жертвы, приносимые по закону. Так как произносит то слово веры: *еда ям мяса юнча, или кровь козлов пию?* (Пс. 49, 13).

(3). *Святым, иже суть на земли Его, удиви Господь вся хотения Своя в них. Святыми* называет освященных Духом, а *землею* — Христову Церковь. Слово «*удиви*» имеет значение «открыл», а «*Своя*» значит «Отчая». Поэтому, смысл целой речи таков: освященным верою сделал ведомою Отчую волю *в них,* т. е. в тех, которые на земле Божьей или в Церкви, или в тех, которые на земле святой, потому что святые, имея жительство на небе, хотя находятся еще на этой земле, но пребывают уже на земле Его. *Хотения* же Божии — это те частные добродетели, которые Бог творит чудными во святых Своих, потому что они имеют какое-то преимущество пред прочими людьми в совершении добродетели. Потому что мужество апостолов и мучеников неодинаково с мужеством доблестных в ином, и целомудрие Иосифово неподобно целомудрию других. Поэтому, приводимый ими в удивление, сознает собственную свою немощь, потому что многого недостает ему в сравнении с Божественною силою и с Божественным величием. Так, как только начинают умножаться немощи в праведниках, они спешат принести покаяние пред Богом.

(4). *Умножишася немощи их* — когда служили идолам. Но хотя и умножились, они не остаются с

этими немощами. В них немощи только до первого осознания их, потому что *вся* могут в *укрепляющем* их *Христе* (Флп. 4, 13). Или, кажется, говорит это об апостолах и о тех, которые уверовали через них. В апостолах явными сделались чудеса Божии, потому что они соблюли все Божественные заповеди. Но умножились их немощи или, говоря иначе, их труды, когда восстало на них множество народов, ораторов, воинов, царей; и они, преодолев всех, совершили свое дело. Или кратковременность скорбей указывает на век нескончаемый. *По сих ускориша.* Хотя и были немощны, первоначально находясь во грехах, но, услышав проповедь, тотчас сделались послушными. И это означают слова: *по сих ускориша* — т. е. поспешили стать послушными проповеди. *Не соберу соборы их от кровей.* Те, которых соберет Христос, должны быть чисты от убийств и кровей. Составляя соборы из язычников, соберу их не посредством кровей, т. е. сделаю так, что будут приходить ко Мне, не подзаконное соблюдая служение, но принося, прежде всего, хвалу и бескровную жертву. *Ни помяну же имен их устнама Моима.* Назовутся уже не идолослужителями и безбожными, но званными и избранными. И древле приобрели они себе достойные дел их названия, называясь идолослужителями, многобожниками; сегодня же не помяну более тех имен, называя их благочестивыми, святыми, зваными и избранными.

(5). *Господь часть достояния моего и чаши моея. Достоянием* называет царство язычников, и, выра-

жаясь яснее, как бы говорит: язычников в достояние и удел даровал Мне Отец, Которому Я был послушен даже до смерти. И Церкви Моей, которая есть достояние Мое, часть — Сам Господь Отец. Он — часть и чаши Моей, т. е. смерти, потому что чаша означает смерть, по сказанному: *Отче, аще возможно, да мимоидет от Мене чаша сия* (Мф. 26, 39). И Церковь унаследовала Отца, исполнив заповеди Его. И сама смерть Моя унаследовала Отца, по слову сказавшего: *наследницы Богу, снаследницы Христу* (Рим. 8, 17).

(6). *Ужа нападоша Ми в державных Моих: ибо достояние Мое державно есть Мне.* Это говорит о тех узах любви, которыми соединен с Церковью. Она и *державна есть* — т. е. угодна Ему.

(7). *Благословлю Господа вразумившаго мя.* Толкование на это находим в Деяниях Апостольских. *Еще же и до нощи наказаша мя утробы моя.* В Богодухновенном Писании *утробами* обычно называется сокровенные и во глубине таящиеся помыслы, а *нощию* — что невидимо.

(8). *Предзрех Господа предо Мною выну, яко одесную Мене есть, да не подвижуся.* В этом заключается явное обличение бесчувственности иудеев. Так как и первоверховный Петр в Деяниях Апостольских истолковал это о Христе (Деян. 2, 25). Поскольку Христос есть Бог, то Он Сам все утверждает и содержит; а так как Он сделался человеком, то прилично Ему сказать, что Господа имеет одесную, да не подвижется. Ибо во всем сообразуется с мерами

человечества и по домостроительству не стыдится того, что приличествует истощанию. И смотри, как естество наше сделалось достославным во Христе. Мы, отринутые за преступление Адамово, приведены пред лице Самого Отца, и Он — наш защитник, наша опора.

(10). *Не оставиши душу Мою.* О Нем, Который есть жизнь и животворит, по домостроительству говорится, что оживотворен Отцом.

(11). *Сказал ми еси пути живота.* Прияв на Себя лицо человечества, как сделавшийся нам подобным, изрекает слова, которые приличны более нам, нежели Ему, как Богу. *Сладость в деснице Твоей в конец.* Это значит, что святые будут в наслаждении и веселии после того, как оживут во время воскресения. Это же наслаждение и веселие, которое есть нетление, говорят они, приимем мы от Христа, Который в нас и одесную Отца. И что слово это истинно, явствует из следующего места, в котором сказано: *Иже преобразит* образ *смирения нашего, яко быти сему сообразну телу славы Его* (Флп. 3, 21).

16

Молитва Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Псалом этот поется от лица человека, совершенного по Богу.

(1). *Услыши, Господи, правду мою.* Слова эти исполнены великой уверенности. Упоминает же здесь псалмопевец о правде не в похвалу себе и не потому что выдает себя за праведника, но как бы так говорит: поскольку справедливо прошу Твоей помощи и желаю избавиться от того, что терплю несправедливо, без причины гонимый Саулом, то услыши и исполни мое прошение. *Внуши молитву мою не во устнах льстивых,* потому что Бог внемлет молитве не льстивых уст, но языка чистого и привыкшего поучаться в словесах Божиих.

(2). *От лица Твоего судьба моя изыдет.* Ясно молится о том, чтобы Единородный был ему судиею. *Очи мои да видита правоты.* Просить у Сына праведного суда, каким судил нас.

(3). *Искусил еси сердце мое, посетил еси нощию: искусил мя еси и не обретеся во мне неправда.* Неправдою в Божественном Писании обычно называется хула на Бога. Потому что сказано: *неправду в высоту глаголаша* (Пс. 72, 8).

(4). *Яко да не возглаголют уста моя дел человеческих.* Учит остерегаться и того, чтобы не говорить ничего смертного и человеческого. *За словеса устен Твоих аз сохраних пути жестоки.* По заповедям Твоим вступил я во врата узкие и тесные.

(5). *Соверши стопы мои во стезях Твоих.* Слово это учит не полагаться на самих себя, но утверждаться в Боге. *Стези* же Господни суть соблюдение заповедей.

(6). *Аз воззвах, яко услышал мя еси, Боже.* Сказано: *услышал еси* — вместо: услышишь. Не напрасно же воззвал я к Тебе, но на опыте познал Твое человеколюбие, потому что нередко был услышан Тобою, призывая Тебя. *Воззвание* же есть мысль, устремленная к Богу. *Приклони ухо Твое мне.* Бог весь есть ухо, потому что все слышит.

(10). *Тук свой затвориша.* Словом «*тук*» обозначается весьма великое благоденствие врагов.

(11). *Очи свои возложиша уклонити на землю.* У них, говорит, одна была цель, чтобы привлечь, как ни есть, к земле и склонить к плотскому мудрованию.

(13). *Оружие Твое от враг рук Твоих.* Душа праведника, особливо такого, который привлекает грешников от нечестия к богочестию, является как бы изощренным мечом против духов злобы. Этот-то меч, который Сам Ты Владыка изощрил на врагов Твоих, *избави от враг руки Твоея.* Кто же эти враги руки Божией, как ни противящиеся вере в Единородного Божия, Который есть и рука Божия?

(14). *Господи, от малых от земли раздели я.* Молится, чтобы нечестивые были отлучены и как бы отделены от малых. Кто же является *малыми*, как не те, о которых сказано: *мнози суть звани, мало же избранных* (Мф. 20, 16)?

И сокровенных Твоих исполнися чрево их. Они, говорит, насладились всем досточестным, а потому дошли до такого презорства, что беззаконнуют. Слова же: *сокровенных Твоих* — означают: теми наказаниями тайными, о которых имеешь Ты ведение и которых я не знаю, исполни чрева их или, говоря точнее, их самих. *Насытишася сынов, и оставиша останки младенцем своим.* Исполнились они всякого беззакония и передали его детям, даже оставили младенцам сынов своих, т. е. внукам.

(15). *Аз же правдою явлюся лицу Твоему.* Не уподоблюсь им и не буду насыщаться, чем насытились они, но делами праведными исполнюсь Твоей славы.

17

(1). В конец, отроку Господню Давиду, яже глагола Господеви словеса песни сея, в день, воньже избави его Господь от руки всех враг его, и из руки Саули, и рече:

Содержание

В этом псалме описывается восстание врагов, призвание Бога в помощь, сошествие и Вознесение Единородного, также и то, что по Вознесении совершено против демонов: отвержение израильтян и призвание язычников. Сказанное же: *от руки враг* его и *из руки Саули* — может быть прилагаемо к врагам мысленным и к князю их.

(2). *Возлюблю Тя, Господи, крепосте моя.* (3). *Господь утверждение мое и прибежище мое.* Осознавая Божии благодеяния, приносит Богу величайший из даров, именно любовь, которую Спаситель и в заповедях поставил на первом месте.

(4). *Хваля призову Господа, и от враг моих спасуся.* Из этого научаемся, как исповедывать благодарение за блага, которыми уже насладились мы, так и просить еще благ, в которых имеем нужду. Потом Давид описывает различные восстания врагов.

(5). *Одержаша мя болезни смертныя.* Упоминает здесь не о какой-либо брани со смертными, но о не-

видимых силах, внутренно окружавших душу его. *И потоцы беззакония смятоша мя.* (6). *Болезни адовы обыдоша мя, предвариша мя сети смертныя.* Потоцы беззакония — это беззаконные помыслы, они же самые, если остаются в нас надолго, называются болезнями, а если умерщвляют нас действующим в нас грехом, именуются и сетями.

(8). *И подвижеся, и трепетна бысть земля.* Описывает совершившееся при сошествии Господа. Потому что подвиглись тогда все живущие на земле, и всякая страна наполнилась слухом о Нем. *Основаны гор смятошася. Горы* суть лукавые силы, превозносящиеся пред Божией славой. *Основаниями* их называет Давид сокрытые во глубине помыслы. *И подвигошася, яко прогневася на ня Бог* — за то, что долгое время обольщали живущих на земле многобожною верою.

(9). *Взыде дым гневом Его.* Разгневавшись, угасил огнь их, которым издревле попаляли людей, и в знамение сего псалмопевец употребляет слово «*дым*». *И огнь от лица Его воспламенится.* Это Сын Божий невидимо совершает против сопротивных сил, угашая огонь их другим, лучшим и сильнейшим огнем. Ибо демоны, видя Господа в пришествие Его, попаляемы были от лица Его. *Углие возгореся от Него.* Это суть просвещенные причащением Божественного огня.

(10). *И приклони небеса и сниде.* Самым ясным образом пророчествует о сошествии Господа. И это почти тоже, что и сказанное: *смирил Себе даже до смерти* (Флп. 2, 8). *И мрак под ногама Его.* Дает разуметь сокровенность домостроительственного пришествия и невидимость Божию, чтобы сказанное им не увлекло нас в плотские понятия.

(11). *И взыде на Херувимы, и лете, лете на крилу ветреню.* Этим изображает Вознесение Его; Херувимами и крылами ветреными называет или то облако, которое взяло Его и о котором написано в Деяниях: *и сии рек, зрящым им взятся и облак подъят Его от очию их* (Деян. 1, 9), или быстроту явления, скорость пришествия и помощи.

(12). *И положи тму закров Свой* — т. е. невидное и незримое пребывание Спасителя с человеками. *Окрест Его селение Его.* Словами: *селение Его* — обозначает святую Церковь, в которой обетовал водворяться. *Окрест Его,* по сказанному: *идеже два или трие собрани во имя Мое, ту есмь посреде их* (Мф. 18, 20). *Темна вода во облацех воздушных.* Говорит это по причине темноты сказанного о Нем у пророков, которые наименованы и облаками.

(13). *От облистания пред Ним облацы проидоша.* Свет пришествия его соделал ясными пророчества. *Град и углие огненное.* А поскольку в пророчествах находятся и угрозы, то и это представил под образом *града и углия.* Как от озарения проповеди, подобно облакам, прошли пред Ним апостолы и оросили мир, так град служит образом различных казней, определенных неверующим, какие по Вознесении Господа и действительно постигли врагов Его, разумею врагов мысленных. Потому что,

как освобождая израильтян из Египта, одождил град и огонь, так освобождая и все народы от работы демонам, одождил град и углие огненное. И это были карающие силы, которыми низложил мысленных египтян.

(16). *И явишася источницы воднии.* По низложении врагов явились источники водные, то есть спасительное евангельское слово, которое стало основанием вселенной, потому что на нем созданы мы. Или еще: под *источниками* разумей святых пророков, как источающих спасительное слово. Ибо так о них написано: *и почерпите воду с веселием от источник спасения* (Ис. 12, 3), а под *основаниями вселенной* — писания всепремудрого Моисея; потому что в них первых находим положенное основание веры и боговедения и подобное писаниям пророков, содержащих в образах тайну Христову. Посему *явишася* значит «уяснились». Или под источниками и основаниями поднебесной разумей святых апостолов, потому что и они источали спасительное слово и в основание поднебесной положили веру. Также под источниками водными и основаниями вселенной разумей еще спасительное крещение.

От запрещения Твоего, Господи — должно подразумевать: низложены сказанные выше враги. *От дохновения духа гнева Твоего.* Бог не в тоже мгновение наказывает согрешающих, иначе погибли бы они совершенно, но предвозвещает наказания гнева. Ибо сказано: *накажу я в слух скорбения их* (Ос. 7, 12). И это значит дохновение духа гнева Его.

(17). *Восприят мя от вод многих. Водами* называет искушение. Давид же говорит: *прият мя,* т. е. естество человеческое. Ибо в день Пятидесятницы *крестишася* от апостолов *душ яко три тысящи* (Деян. 2, 41).

(18). *Избавит мя от врагов моих сильных, и от ненавидящих мя.* Давид переходит к описанию того, что сделано им по совершении греха и во время покаяния. Смысл речи его таков: Господь услышал уже исповедание мое и стал моею опорою, когда готов я был низринуться и потерпеть великое падение, если бы только после греха впал в совершенное отступление. Но Господь совершенно избавит меня и даст отпущение греха, в предвозвещенное пророками время Его пришествия, и соделает сие благодеющий мне Господь, (20) *яко восхоте мя.* А если бы не восхотел, то не послал бы ко мне пророка Своего.

(21). *И воздаст ми Господь.* Уверен я, что Господь во время праведного суда Своего, не воспомянув грехов моих, воздаст мне по правде. Ибо в правде, как бы на весах, противоположив греху моему другие дела мои, найдет, что дела эти намного перевешивают соделанный мною грех. Слово это учит, что поползнувшемуся по какой-либо немощи можно поддержать себя иными добрыми делами. *По правде моей. Правдою* называет вообще добродетель, чистоту рук при совершении дела, и добрым навыком приведения деятельных сил в нескверное состояние.

(23). *Яко вся судьбы Его предо мною.* Хотя суды Божии неисповедимы и по непостижимости своей подобны бездне, однако же, все пред очами боголюбца.

(26). *С преподобным преподобен будеши.* Справедливо сподобил Ты меня благодеяния Своего, потому что Ты праведен, с преподобным умеешь быть преподобным. Потому что если бы пребыл я во грехе и предался совершенному развращению, то знаю, что и Ты сам, великий Судия, произнес бы надо мною суд Свой, по мере греха моего. Но поскольку сохранял я пути Твои, то и Ты, Который преподобен с преподобным и неповинен с неповинным, не остановил взора на уклонении от правды, какое было со мною на время, но воздал мне в суде Твоем по жизни, какую вел я после, и по делам, совершенным мною в правде.

(28). *Яко Ты люди смиренныя спасеши.* Отсылает к лику апостолов. *И очи гордых смириши.* Это относится к фарисеям и книжникам.

(29). *Яко Ты просветиши светильник мой, Господи* — т. е. ум. *Боже мой, просветиши тьму мою, рассеешь мое неведение.*

(30). *Яко Тобою избавлюся от искушения, и Богом моим прейду стену* — потому что окружили меня враги мои и содержат меня в заключении. *Искушением* же называет удовольствия, а *стеною* — диавола.

(31). *Бог мой, непорочен путь Его.* Порицает здесь неблагодарность, злобу, упорство и жестокость непризнательных, неблагодарных и жестокосердых иудеев. Потому как упрекали Спасителя нашего Христа, будто бы поступает вопреки Божию закону, осуждали слова Его и клеветали, будто бы

Он богохульствует, говоря между собою: *глаголет хулы: кто может оставляти грехи* (Мк. 2, 7). И эти расположения и мысли о Господе всяческих и Боге питали в себе с лукавою совестью и с злым помыслом. *Словеса Господня разжжена.* И словеса Его о сем, подобно разжженому серебру, чисты от всякой укоризны, искушены и изведаны.

(32). *Яко кто Бог, разве Господа? Или кто Бог, разве Бога нашего?* Так как Единое Божие Слово есть Истинный Бог и Единородный, потому что Оно Единое есть также Бог, как и Отец. Сказав же о Христе, что он Бог по естеству, говорит теперь: *или кто Бог?* У нас один Бог Отец и нет другого Бога, так чтобы один исполнял прошение одного, а другой — прошение другого. Но, может быть, два стиха поставлены во взаимном соответствии. Так, истинный Бог препоясал силою для одержания победы и положил непорочен путь мой к совершению добрых дел.

(33). *Бог препоясуяй мя силою.* Это подобно сказанному: *дондеже облечетеся силою свыше* (Лк. 24, 49). *И положи непорочен путь мой* — т. е. евангельскими законоположениями наставил меня, как идти путем непорочным.

(34). *Совершаяй нозе мои.* Так как святые суть истребители ядоносных страстей, потому что прияли силу против мысленных змиев, потому и уподобляются оленям, которые истребляют чувственных змей. *Яко елени.* Потому что прияли власть *наступати на змию и на скорпию и на всю силу вражию*

(Лк. 10, 19). *И на высоких поставляяй мя* — учит мудрствовать горняя.

(35). *Научаяй руце мои на брань* — потому что, воздевая их в молитве, преодолеваю неприязненных. *И положил еси лук медян мышица моя.* Учит, как быть уготованным на брань, уподобляет мышцы луку и делает их как бы модными по крепости. Или дает разуметь, что душевные силы соделал мужественными, подобно медному луку. Медь есть символ деятельной силы. В таком смысле Иезекииль говорит Иерусалиму: *сгорит медь его* (Иез. 24, 11). Но как под образом меди разумеет силу и неуязвимость, так под образом лука приточно представляет самое вержение стрел нашими мышцами.

(36). *И дал ми еси защищение спасения.* Защитил меня спасением Твоим, а это есть домостроительное пришествие. *И десница Твоя восприят мя.* Отчая десница — Сын. *И наказание Твое исправит мя в конец.* Разумеет евангельское учение или говорит о ветхозаветном учении посредством закона, как бы так рассуждая: во всем мне благодетельствуя, дал мне и законы, которыми научен я должному. Так как, узнав из них, что не должно делать неправды, воздерживался я от сего. Но чтобы от такого правдолюбия не потерпеть мне вреда, даровал достаточную помощь, изведя на широту. Или, наказанием называет наказующее учение, по сказанному: *имися наказания* (Притч. 4, 13), или требующий трудов образ жизни, по сказанному: *не пренебрегай наказания Господня* (Притч. 3, 11). *И наказание Твое, то мя научит.* Слова эти: *наказание Твое, то мя научит* — у Феодотиона заменяют сказанное у Семидесяти: *наказание Твое исправит мя в конец.*

(37). *Уширил еси стопы моя.* Отъяв соблазны и сети, какие приготовлены врагами, соделал Ты свободным шествие мое. Говорит же о стопах, что, когда человек идет от порока к добродетели, проходящему этот тесный путь вначале бывает затруднительно, но с преспеянием путь расширяется. И тем самым, когда человек после трудов добродетели приемлет упокоение, укрепляются *плесне* его, потому что ноги его поставлены на камне. А это есть вера наша.

(38). *Пожену враги моя.* Как приуготованный к шествию божественной благодатью, твердо уверен в победе.

(39). *Оскорблю их, и не возмогут стати.* Оскорбление врагам делает наше бесстрастие.

(40). *И препоясал мя еси силою.* Опять приписывает всю победу Даровавшему силу.

(41). *И врагов моих дал ми еси хребет* — т. е. обратил врагов в бегство, потому что бегущие от нас обращают к нам хребет. Враги же наши демоны дают нам хребет, когда не могут вложить в душу страстных помыслов. *И ненавидящие мя потребил еси* — т. е. Саула, Ахитофела, Авессалома и тысячи других.

(42). *Воззваша, и не бе спасаяй.* Говорит это о врагах чувственных как бы от лица Господня. Ибо иноплеменники, призывая на помощь богов своих, не пользовались их промышлением, и Саул, Авессалом, Семей и прочие враждовавшие израильтяне не имели себе помощником Бога.

(43). *И истню я, яко прах.* Совершенно исчезнут они при содействующей мне благодати Твоей.

(44). *Избавиши мя от пререкания людей* — тогда как Господь отвращает еще лице Свое от иудеев за непокорность и просит в наследие Себе язычников. *Поставиши мя во главу языков.* Но не знаем, чтобы Давид царствовал над язычниками. Итак, пророчество это исполняется Родившимся от него по плоти. Ибо Родившийся от Давида по плоти, Который и Сам, по словам божественного Иезекииля, именуется Давидом, т. е. Владыка Христос, воцарился над всеми языками. Он и всегда, как Бог, владычествует над всеми, но по вочеловечении приемлет добровольное служение от уверовавших в Него.

Людие, ихже не ведех, работаша Ми. Это — слова Самого Христа, потому что, отвращаясь от непокорных иудеев, просить в наследие Себе язычников. И слова эти не означают неведения, потому что все знает Он как Бог, имеют же такой смысл: поскольку люди эти долго не участвовали в близости со Мною, то стали для Меня чуждыми, сторонними и весьма далекими от близости со Мною.

(45). *Сынове чуждии солгаша Ми.* Израиль, называвшийся сыном перворожденным, назван сыном чуждым за неверие.

(46). *Сынове чуждии обетшаша.* Все ветшающее близко к уничтожению.

(47). *Жив Господь, и благословен Бог мой.* Весьма кстати возгласил: *жив Господь* — потому что упомянул о пререкании людей, в котором вопияли, говоря: *возми, возми, распни Его* (Ин. 19, 15).

И да вознесется Бог спасения Моего. Хотя и смирил Себе, зрак раба приим, но Он превознесен. Это подобно сказанному: *Бог Его превознесе и дарова Ему имя, еже паче всякого имени* (Фил. 2, 7–9).

(48). *Бог даяй отмщение Мне* — т. е. наказывающий неверный народ — иудеев. *И покоривый люди под Мя* — т. е. язычники покорились Христу.

(49). *Избавитель Мой от враг Моих гневливых* — т. е. от народа неверного. Враги гневливые — народ иудейский, с ругательством называвший Его самарянином. А муж неправеден — Иуда и Пилат, безвинно осудивший на смерть.

(50). *Сего ради исповемся Тебе во языцех, Господи.* Поскольку соделал Ты и то и другое, то, говорит пророк, когда Сам Ты, Господи, призовешь язычников, чрез них *исповемся Тебе,* потому что будут они воспевать сложенные мною песнопения. И не только исповемся, но и возвеличу спасение царя их, т. е. царя язычников. *Возвеличу,* то есть громко возвещу всем спасение, которое *соделал* еси *посреде земли* (Пс. 73, 12). И это соделал Ты, творя милость помазанному народу Своему, потому что мы помазаны в *царское священие* (1 Пет. 2, 9). Творя же милость народу и мне, Давиду, уготовляешь оную и Ему, и семени моему. Ибо и народ из язычников есть Давидово же семя, потому что и они соделались чадами Того, Кто от семени Давидова по плоти.

18

(1). В конец, псалом Давиду

Содержание

Настоящий псалом содержит в себе первоначальное учение, предлагаемое язычникам от лица апостолов, потому и говорится, что и небо, и солнце, и прочие стихии, у язычников почитавшиеся великими богами, песнословят Творца своего.

(2). *Небеса поведают славу Божию.* Это подобно сказанному: *невидимая бо Его от создания мира творенми помышляема видима суть, и присносущная сила Его и Божество* (Рим. 1, 20).

(3). *День дни отрыгает глагол, и нощь...* День и ночь, говорит, чинно и стройно уготовляют течение друг другу и самым делом проповедуют Создателя своего.

(4). *Не суть речи, ниже словеса.* Чтение со знаком препинания, возражающий прерывает речь. Возражение же таково: и конечно, не говорят? Поэтому ответствует: разве нет таких вещей, которые, и не издавая гласа, проповедуют о художнике? Конечно есть, потому что и в хорошо устроенном корабле видно искусство кораблестроителя, тоже видим и в других вещах. Поэтому выше исчисленные создания своею великостию, красотою, благо-

устройством проповедуют Создателя, так что *во всю землю изыде вещание их.*

(5). *В солнце положи селение Свое.* В солнце, говорит, *положи селение* или дом. Где же это, как не в упомянутом выше небе и на тверди? Сей дом наименовал и чертогом. Как день и ночь чинным согласием своим проповедуют Создателя, так солнце тем, что стройно совершает течение свое, возвещает силу Правящего им.

(8). *Закон Господень непорочен, обращаяй души* — т. е. закон евангельский. Но как язычники, наставленные уже упомянутыми выше стихиями, что Создатель един, научаются наконец и евангельскому закону; так и души всех язычников обратятся к истине. *Свидетельство Господне верно, умудряющее младенцы* — то свидетельство, которое дал о Себе Единородный: *Аз свет в мир приидох* (Ин. 12, 46), и: *Аз от Отца изыдох, и иду ко Отцу* (Ин. 16, 28), и: *Аз есмь живот* (Ин. 14, 6), умудряющий младенцев, утверждащий апостолов. Или, младенцами называет соделавшихся младенцами о Христе и людей неразумных и неискусных в мудрости.

(9). *Оправдания Господня права, веселящая сердце* — разумеет оправдание наше на суде. Так как, производя над нами суд, изгнал князя века, дав нам веселие в сердце. *Заповедь Господня светла, просвещающая очи,* т. е. очи ума. Она далеко распространяет лучи свои.

(10). *Страх Господень чист, пребываяй в век века.* Это сказано как бы в противопоставление страху

подзаконному, который подразумевает под собой наказание. Наша чистота есть воздержание от грехов. Поэтому и страх называется чистым, так как делает он чистыми, потому что по страху Господню человек уклоняется от зла. Но поскольку страх вечен, то вечными делает и тех, в ком бывает он.

(12). *Ибо раб Твой хранит я.* Новый народ, сподобившийся тайноводства евангельских законов и давший обет хранить истинные суды, воссылает молитву, чтобы оказаться ему чистым и в помыслах ума, а также избавиться от демонов, нападающих отвне. *Внегда сохранити я воздаяние много.* Потому что наградою за сохранение будут блага, *ихже око не виде, и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша.* (1 Кор. 2, 9).

19

(1). В конец, псалом Давиду

Содержание

Псалом произносится как бы от лица друзей Давидовых, изъявляющих благожелания Давиду, который приносит жертву, но прилагается и к лицу апостолов, как бы изреченный в день распятия.

(2). *Услышит тя Господь в день печали* — т. е. будет с тобою, *защитит тя,* т. е. сохранит тебя.

(3). *Послет ти помощь от Святаго, и от Сиона заступит тя.* В утешение изнемогающему духом говорит это или пребывающее в душе Слово, или Святый Дух. Скорбящему же должно молиться и не терять надежды. Потому что только в таком случае бывает готов услышать его Бог.

(6). *Возрадуемся о спасении Твоем.* Спасение миру — Сын от Отца, спасение миру — Крест от Сына. И Ты даровал спасение человеческому роду, говорит псалмопевец, соделав явным для всех Твоим Воскресением. *Исполнит Господь вся прошения твоя.* Какие же это прошения, кроме подобного сему: *Отче святый, соблюди их от мира* (Ин. 17, 11)? Явно же, что просит здесь о верующих в Него, или о Давиде, или об Езекии во дни священников

и царей; просит же — или ради домостроительства Господня по плоти и ради воскресения, или потому что с нашим спасением и Себя именует Он спасенным, и будет иметь попечение о нас, так как мы — единое с Ним тело. Потому и сказал: *ныне.* Так как в настоящем познаем, что Христос спасен, как скоро приемлем в этом залог нашего спасения. *Спас же Ты нас силою десницы Твоей.* И десницею — или названы дела, великие силы, помощь, или предвозвещены богоявления Христовы.

(7). *Ныне познах, яко спасе Господь Христа Своего.* Как просвещенный уже Духом познал тайну Воскресения.

В силах спасение десницы Его. Спас нас, показав великие силы. Ибо здесь дает разуметь, что и дела дарует приходящим к Нему силами десницы. Слово же *«десница»* употреблено здесь опять человекообразно, в наименование Божией силы.

(8). *Сии на колесницах и сии на конех.* Как спасая израильтян от чувственных египтян, фараоновы колесницы и силу ввергнул в море, так и спасая весь род человеческий от мысленных египтян, сокрушил колесницы.

(10). *Господи, спаси царя.* Поэтому, пользуясь этою помощью, просим: и всегда, Владыко, не лишай ее и нас самих, и царя нашего.

20

(1). В конец, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

И этот псалом означенные выше друзья царевы воспевают царю, как возвеличенному уже тем, что от семени его родилось спасение миру. Так как душевно желал он сего, и о сем молился; поэтому и дано ему сие, как некий *венец от камене честна,* прославляющий главу. Потому что во всех народах прославляется Давид вместе с Господом и Сыном своим по плоти. Даже не только венцом было для него это спасение, но и жизнью, и долгоденствием, и славою, и велелепием, и весельем, и радостью, и надеждою, и незыблемой милостью.

(2). *Господи, силою Твоею возвеселится царь.* (7). *Яко даси ему благословение во век века.* Во всех родах будет славен и многоименит приявший от Тебя таковое дерзновение. Вместо слов: *с лицем Твоим* — у Симмаха поставлено: *пред лицем Твоим.* Итак, возвеселится он и непрестанную будет иметь радость, сподобившись лица, т. е. благоволения Твоего. А причиною сего было то, что на Тебя уповал он. *Возвеселиши его радостию с лицем Твоим.* Лице Отца есть Сын, *видевый Мене,* — сказано, —

виде Отца (Ин. 14, 9). С Ним будем радоваться на небе, как други жениховы с женихом.

(8). *Яко царь уповает на Господа, и милостью* и проч. Так как пользуется благодатью Твоею, он сильнее врагов, пользуется же ею, потому что не полагается ни на кого из людей, но на Тебя единого возлагает надежду.

(9). *Да обрящется рука Твоя всем врагом Твоим.* Слово это обращено как бы к Самому Господу по причине того, что сделано против Него народом иудейским. Говорит же, что изыщет грешников. Потому как, если в соблюдающем заповеди совершается любовь Божия, то явно, что несоблюдающий ненавидит Бога, и таковой именуется погибшим.

(10). *Яко положиши их яко пещь огненную во время лица Твоего* — т. е. покажешь, что часть их в огне. Так как огнь уготовали они себе в день Второго Твоего Пришествия, когда воздашь каждому по делам его. *Господь гневом Своим смятет я, и снесть их огнь.* Гневом называет наказание, какое будет им за то, что поругались над Ним.

(11). *Плод их от земли погубиши* — т. е. лукавые слова и помышления. А это — их злоумышления, которые уничтожены Воскресением, а также учения и безбожные определения, которые, по кончине их, Бог, как благий, предаст погибели. *И семя их от сынов человеческих.* Благодетельно и освобождение от грехов и лукавых помышлений. Ибо лукавый помысл — семя греха.

(13). *Яко положиши я хребет.* Симмах перевел так: яко положиши их обращенными взад, т. е. чем-то таким, что позади язычников и за ними следует. Соделаешь иудеев неуверовавшими. А от кого отвращается Бог, тех *полагает хребет,* потому что не могут стоять лицом и, наблюдая задняя, не могут прийти в такое состояние, чтобы твари снова возвели их к Творцу. Потому что не способны видеть лицо, потому что не имеют чистого сердца, дает видеть задняя Его, то есть ниже Его стоящие создания, чтобы, взирая на тварь, приобрели понятие о Нем и, припадши к Богу своему, увидели лицо Божие. *Избытки* же Божии выше чувственных тварей. *Во избытцех Твоих уготовиши лице их.* Оставил им время для обращения, чтобы покаялись. Это есть их призвание и обращение по исполнении языков (Рим. 11, 25).

(14). *Вознесися, Господи, силою Твоею.* Это подобно сказанному: *да приидет Царствие Твое* (Мф. 6, 10). Явно же молится, чтобы настало после сего Второе Пришествие.

Воспоем и поем силы Твоя. Так как тогда всякая праведная душа, введенная в горние обители, будет совершать духовные служения.

21

(1). В конец, о заступлении утреннем, псалом Давиду

Содержание

Предлагаемый псалом поется о *заступлении утреннем,* т. е. о том, что Единородное Божие Слово, по написанному, *Восток свыше* (Лк. 1, 78), воссияв, освободило нас от нощи и темноты диавольской. Или, *заступлением утренним* именует и время Воскресения Спасителева, потому что Христос восстал *зело рано* (Лк. 24, 1), естеству человеческому проложив путь к нетлению. Псалом же этот воспевает Сам Христос от лица человечества и ясно изображает нам, что пострадал Он от иудеев во время распятия.

(2). *Боже, Боже мой, вонми Ми, вскую оставил Мя еси?* Это говорит Спаситель от лица человечества и, чтобы положить конец клятве и обратить Отчее лицо к нам, просит Отца призреть, к Себе приложив нашу нужду, потому что мы были отвержены и оставлены за преступление Адама, ныне же восприяты и спасены. *Далече от спасения словеса грехопадений моих.* Примечай опять, что во Христе лицо человечества умоляет об освобождении его от

падений или от проступков и от словес о них. Явно же, что просит подобающей каждому правды.

(3). *Боже мой, воззову во дни, и не услышиши: и в нощи, и не в безумие мне.* Читать должно со знаком препинания. Показывает же нам, что плод молитвы не бесполезен. Так как сказано: *не в безумие мне* — т. е. ясно знаю, что если скоро воззову, Он услышит. Потому что обитая во святых, ум которых устремлен к Тебе, соделываешься их похвалою и славою.

(4). *Ты же во святем живеши, хвало Израилева* — т. е. Ты — или Тот, Кого восхваляет Израиль, или Тот, Кто Сам в Себе — хвала.

(5). *На Тя уповаша отцы наша: уповаша, и избавил еси я.* Отцами своими по плоти называет патриархов и пророков. Показывает же и пользу упования, говоря: и те, которые прежде Меня по плоти, т. е. пророки, а также и патриархи, в Тебе полагали надежду, ожидая Моего воссияния и не обманулись в надежде.

(7). *Аз же есмь червь, а не человек.* Учит быть смиренномудрыми, а наипаче приходящих к Богу. *Поношение человеков и уничижение людей.* Евангелист ясно говорит, что это исполнилось на Нем во время распятия, когда мимоходящие кивали на Него главами и хулили Его, говоря: *аще Сын еси Божий, спасися Сам* (Мф. 27, 40; Мк. 15, 30).

(10). *Яко Ты еси исторгий Мя из чрева.* Говорит это, потому что вочеловечился по благоволению Отца. Ибо сказано: *егда же прииде кончина лета,*

посла Бог Сына Своего, раждаемаго от жены (Гал. 4, 4). Называет же Отца Своего упованием, и это говоря как человек. Ибо единого Христа исторг Бог из Марии, прочие же люди не исторгаются, а исходят, как сказано: *изыде Исав, яко кожа космат* (Быт. 25, 25).

(11). *К Тебе привержен есмь от ложесн, от чрева...* Опять молится как бы от лица человечества, потому что оставлен Он и сонмом учеников. Потом предсказывает виды скорби.

(13). *Обыдоша Мя тельцы мнози* — разумеет правителей народа иудейского.

(15). *Яко вода излияхся, и разсыпашася вся кости Моя. Костями* Своими называет святых строителей тайн. Ибо если Церковь есть Тело Его, то связующих ее справедливо можем представлять себе костями. Слышим же, у евангелиста сказано, что по взятии Его спирою воинов, ученики рассеялись и бежали от Него, подобно воде, разлитой по равнине. И иначе: святые догматы Церкви суть кости премудрости, и их-то закон запрещал иудеям сокрушать во время Пасхи. Потому как сказано: *и кости не сокрушите от него* (Исх. 12, 46). *Бысть сердце Мое яко воск таяй* — выражение, свойственное печали, так как написано: *начат скорбети и тужити* (Мф. 26, 37). Скорбел же о народе иудейском и о предателе, потому что нечестием своим пред Ним ввергли себя в погибель.

(16). *Изсше яко скудель крепость Моя, и язык Мой прилпе гортани Моему.* Этим изображает Свою жажду на Честном Кресте, когда просил Он пить, и поднесли Ему оцет с желчию. Почему и говорит: *и язык Мой прилпе гортани Моему. И в персть смерти свел Мя еси.* Потому что, по благодати Божией, за целый мир вкусил смерть; но не в смерть, а в персть смерти низведен Христос, *яко не оставися душа Его во аде, ни плоть Его виде истления* (Деян. 2, 31).

(17). *Яко обыдоша Мя пси мнози.* Опять означает народных правителей. *Ископаша руце Мои и нозе Мои.* Говорит о гвоздях, которыми пригвожден ко кресту.

(18). *Исчетоша вся кости Моя,* осязая (что и естественно было) все тело Его и вымеривая каждую кость, чтобы знать, где вонзить гвозди. *Тии же смотриша и презреша Мя* — т. е. смеялись надо Мною. Говорит же это о червленой хламиде, о терновом венце, о трости вместо скиптра.

(19). *Разделиша ризы Моя себе.* Об этом ясно написано в Евангелиях.

(20). *Ты же, Господи, не удали помощь Твою от Мене.* Применяет речь Свою в молитву. При Твоей, говорит, помощи и при Твоем заступлении, восстав по истечении трех дней, покажу суетность их злоумышления. И в этом служит для нас образцом, как должно призывать Бога в искушениях и не впадать в уныние, не ослабевать от скорбей.

(21). *Избави от оружия душу Мою.* Этим, т. е. оружием, песьей рукою, устами львовыми и рогами единорожими изображает злобу и безумие иудеев. Оружием можно назвать и диавола, который

всегда старается уязвить. Душу же Свою называет единородною, потому что она отделена и отлучена от прочих душ (ибо все души познали грех, а она не познала греха), а еще и потому, что она одна вместе с плотию всегда имеет ипостасное единение с Богом Словом. Ибо един есть Христос из двух противоположных, совершенный Бог и совершенный человек. Но будучи далек от тех (грешных) душ, Он приходит к ним.

Но может быть, что единородною называет и предстоящую Ему Церковь, потому что она не имеет скверны или порока (Еф. 5, 27), восполняется из неукоризненных по преспеянию, из *шестидесяти цариц* и *семидесяти наложниц* (Песн. 6, 7). *И из руки песии единородную Мою.* Рукою песиею называет то, что сделано этим псом, и самого пса. Ибо сказано: *несть добро отъяти хлеба чадом, и поврещи псом* (Мф. 15, 26).

(22). *Спаси Мя от уст львовых, и от рог единорож смирение Мое.* (23). *Повем имя Твое братии Моей, посреде Церкве воспою Тя.* Ибо научил нас ведению Того, Кто по естеству и по самой истине есть Бог, и единосущного Ему Отца. И опять, как человек, вступает в единение посредством Церкви.

(24). *Боящиися Господа, восхвалите Его; все семя Иаковле, прославите Его.* Поскольку Церковь состоит из язычников и иудеев, то тех и других возбуждает к песнословию, называя Иаковом и Израилем одних по прародителю, а других по добродетели, которая достаточна, чтобы также украсить, как и род.

Так, существовал обычай именовать иудеями и приступавших к закону из язычников. Этому учит нас история Деяний. Ибо божественный Павел в речи своей к народу говорил так: *мужие израильтяне и боящиися* в вас Господа (Деян. 13, 16).

(25). *Яко не уничижи.* Единородный ясно показывает Свои заслуги ради нас.

(26). *От Тебе похвала Моя.* Похвалою называет славословия. Можно в этом видеть и то прославление Отцем, когда *прииде* свыше *глас: и прославих, и паки прославлю* (Ин. 12, 28). Или, как Я соделал Тебя ведомым для человеков, так, без сомнения, и Ты соделаешь, чтобы воздавалась Мне та же честь, то глаголя: *Сей есть Сын Мой* (Мф. 3, 17), то являя о Мне Петру (Мф. 16, 17) и прочим. *Молитвы Моя воздам.* В Божественном Писании молитвою называется обетование. Поэтому, исполнение послушания Отцу, в каком пребыл Сын даже до смерти по плоти, можно также принять за исполнение возданной Им Отцу молитвы.

(27). *Ядят убозии и насытятся.* Этим выражается провозглашение призвания язычников.

(28). *И поклонятся пред Ним вся отечествия язык.* Хотя Он, как Бог, есть Царь всех, но говорится, что будет царствовать над теми, которые на земле, потому что их обратит от демонской прелести к вере в Него, к благодарности и правде.

(29). *Яко Господне есть Царствие, и Той обладает языки.* Бог не иудеев только Бог, как они думают, но Творец всего человеческого естества. Это гово-

рит и апостол: *или иудеев Бог токмо, а не и языков? ей и языков. Понеже един Бог, Иже оправдит обрезание от веры, и необрезание верою* (Рим. 3, 29–30).

(30). *Ядоша и поклонишася вси тучнии земли* — т. е. вкусили духовной пищи. Тучными же называет их по питательности божественных словес. *Пред Ним припадут вси низходящии в землю.* Это говорит, потому что верующие преклоняют пред Ним колена. Но это были уверовавшие древле. *Низходящии в землю* — т. е. впадшие в гибель и тление, потому что не видели Господа.

И душа Моя Тому живет. (31). *И семя Мое поработает Ему*. Ибо свята и непорочна была жизнь, которую Христос совершил на земле с плотию. Ибо Он один не сотворил греха, хотя соделался подобен нам и принял на Себя грехолюбивую плоть. Под семенем же Божиим можно разуметь тех, кого призвал Он чрез веру. *Возвестит Господеви род грядущий.* И это возвещает о язычниках.

(32). *Людем родитися имущим, яже сотвори Господь.* Это подобно сказанному: *не от крове, ни от похоти плотския, но от Бога родишася* (Ин. 1, 13).

22

Псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Предложенный псалом воспевается от лица язычников, которые восхищены тем, что пасет их Господь, и описывают также таинственную трапезу, какую предложил им Сам пасущий их.

(1). *Господь пасет мя.* Величаются о Господе пасомые Им.

(2). *На месте злачне, тамо всели мя.* То есть поселил меня на зеленеющей пастве, разумеет же паству мысленную. *На воде покойне воспита мя.* Под *водою покойною* можно разуметь воды Святого Крещения, как очищающие от греховного бремени. Даровал же мне это, порадев прежде всего о душе и возвратив ее с распутья, чтобы идти мне путем прямым.

(3). *Душу мою обрати.* К Себе возвратив душу мою из диавольского плена, путеводствовал к заповедям Своим — от смерти в жизнь. Как издавна презиравши собственную свою душу, и восстановленный в силах своих упомянутою пищею, и возвращающийся от смерти, говорит: *душу мою обрати на стези правды* — т. е. к евангельским догматам.

(4). *Аще и пойду посреде сени смертныя.* Как бы обращает речь к Отцу. Самого же Христа на-

зывает жезлом силы, жезлом славным, жезлом величия. Как вразумляет жезл, так деятельная жизнь учит умерять страсти. *Жезл Твой и палица Твоя, та мя утешиста.* Разумеет Самого Христа, а также и сказанное: *жезл силы послет ти Господь от Сиона* (Пс. 109, 3), и *жезл крепости и жезл славен* (Иер. 48, 17). Жезл — сила вразумляющая, а *палица* — помощь, оказываемая в утешении.

(5). *Уготовал еси предо мною трапезу.* Разумеет трапезу таинственную. *Умастил еси елеом главу мою.* И этим означается таинственное помазание. *И чаша Твоя упояважщи мя.* Опять разумеет таинственное веселие. *И милость Твоя поженет мя вся дни.* Ибо причастившиеся всего сказанного выше всегда будут в милости Божией, и даже вселятся в дом Господень.

23

В конец, псалом Давиду, единыя от суббот

Содержание

Настоящий псалом проповедует о Вознесении Господнем, о преподании учения язычникам и о том, как они соделаются достойными небесных селений.

(1). *Господня земля и исполнение ея.* В настоящих словах проповедуется царство, какое восприяло над язычниками пришедшее единородное Божие Слово.

(2). *Той на морях основал ю есть.* Чтобы не подумал кто из врагов, будто бы земля была во власти сатаны и ныне только воцарился над нею Христос, показывает для сего, что Христос есть творец ее, а вместе дает разуметь силу Его из того, что такую громаду земли утвердил на водах. *И на реках уготовал* — т. е. устроил, *ю есть.* Так как и Церковь тогда приемлет крепость, когда среди треволнений пребывает незыблемою в вере. Уготовал же *на реках,* чтобы и реки имели себе невозбранно исход, а горы и леса отделены были животным, поля же и равнины определены для жилищ и возделывания людям.

(3). *Кто взыдет на гору Господню?* Изложив учение о вере, изъясняет и учение о делах, чтобы мы, слушающие, приобретали себе истинное наследие тем и другим.

(4). *Неповинен рукама и чист сердцем.* Об этом сказано в псалме четырнадцатом. *Иже не прият всуе душу свою.* Суетностью называет высокоумие. *И не клятся лестию искреннему своему.*

(5). *Сей приимет благословение.* И таковому-то, неповинному руками, чистому сердцем и не клявшемуся лестью, дает обетование, что приимет от Бога дары, т. е. благословение и милость.

(6). *Сей род ищущих Господа.* Разумеет род, сохранивший сказанное выше.

(7). *Возмите врата князи ваша.* Ангелы, служащие на земле Спасителю, при Вознесении Его, дают знать Небесным Силам, чтобы отверзли врата.

(8). *Кто есть Сей Царь славы?* Вопрошают Горние Силы, изумевая пред чудесами домостроительства. *Господь крепок и силен.* Силы же дивятся тому, что видят Его во плоти, одушевленной душою разумною. Потому и вопрошают: *кто есть Сей Царь славы?* (10). *Господь сил, Той есть Царь славы.* Восшедшие с Господом Ангелы открывают Горним Силам тайну, что поправший врагов мысленных, Той есть *Господь сил.*

24

Псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

В предлагаемом псалме вводится лицо каждого из званных, т. е. из всех тех, которые собраны для направления их к жизни духовной. И этот же псалом произносится от лица целого народа, который просит об избавлении его от плена. Слова псалма сего прилично произносить во время мученичества.

(1). *К Тебе, Господи, воздвигох душу мою.* Говорят это, как обратившиеся уже от идолослужения.

(2). *Ниже да посмеют ми ся врази мои,* и именно враги мысленные.

(3). *Ибо вси терпящии Тя не постыдятся* — т. е. все возложившие уже упование на Бога и соделавшиеся славными. Поскольку возымел упование, то и утверждает смело, что получит испрашиваемое в молитве. *Да постыдятся беззаконнующие вотще.* Это говорит о пребывающих еще в идолослужении.

(4). *Пути Твоя, Господи, скажи ми.* Разумеет евангельские догматы.

(5). *Настави мя на истину.* Говорит это, как недостигший еще истины.

И научи мя, яко Ты еси Бог Спас мой. Если так молится пророк, как бы не познавший еще пу-

тей Господних, не научившийся ходить стезями Господними, не наставленный на истину Божию и не наученный тому, что должно знать о Боге как о Спасителе, то кого не устрашит сказанное: *горе, иже мудри в себе самих, и пред собою разумни* (Ис. 5, 21)?

(7). *Грех юности моея и неведения моего не помяни.* Юностью именует безумие; а явным безумием было время их идолослужения. В ином смысле разумеет грехи народа в Египте, потому что и там служили идолам. Итак, не помяни ныне тех грехов, но яви человеколюбие, как был Ты человеколюбив и милостив тогда к неведущим. *Ради благости Твоея, Господи.* Умоляю сподобить меня сего, не по моему достоинству, но по Твоему человеколюбию.

(8). *Сего ради законоположит согрешающим на пути.* Просветит грешников, покажет согрешающим путь.

(10). *Вси путие Господни милость и истина.* Ибо постоянно питающиеся Божественными словесами в точности познают из них, что все домостроительство Спасителя Христа Бога нашего срастворено милостью и истиной. Приносящим покаяние, в чем прегрешили, дарует Он милость и прощение, и непобедимых подвижников добродетели прославляет и венчает, произнося о них суд с истиною; а на живших беззаконно и не принесших покаяния по уставам истины налагает наказания.

(13). *И семя его наследит землю* — разумеет дела, послужившие ему к тому, чтобы наследовать

мысленную землю. Соделаются же они семенем мужей добрых, под которыми разумеет рожденных по Богу.

(14). *Держава Господь боящихся Его, и завет Его явит им* — т. е. завет евангельский. Что же явит, как не путь спасения? Ибо все законоположение Божие направлено к тому, чтобы добрым доставить наслаждение тем, что вожделенно для них. Сие-то, говорит, *явит им,* т. е. ведет их в наслаждение вожделенным для них.

(17). *Скорби сердца моего умножишася.* Отовсюду окружен я многими скорбями. Поэтому, сие уничижение и бедствие уравновесив с беззакониями моими, даруй мне оставление и прощение грехов. *От нужд моих,* угнетающих меня, *изведи мя.*

(18). *Виждь смирение мое и труд мой.* Так как не должно быть нам нерадивыми и недеятельными, полагаясь на милость Божию, но надлежит и от себя привнести труды дел.

(19). *Виждь враги моя, яко умножишася.* Преклоняет Бога к милости неправдами врагов.

(21). *Незлобивии и правии прилепляхуся мне.* И это свойственно добродетели — гнушаться общением с людьми худыми, иметь же сообщниками и друзьями уважающих правду и соблюдающих прямоту. Так поступал и пророк (как говорит о себе), в той мысли, что чествует тем Владыку.

25

В конец, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Вводится лице уверовавших во Христа, которые отрицаются и сильно противятся участвовать в сонмище иудеев, собравшихся на Господа и на Христа Его.

(1). *Суди ми, Господи, яко аз незлобою моею ходих.* Незлобою называет неучастие в злонамеренности и безрассудстве иудеев. *И на Господа уповая не изнемогу.* Буду иметь твердую опору, на Тебя возложив надежду спасения.

(2). *Искуси мя Господи, и испытай мя.* Если изведаешь глубины души моей, то найдешь, что все попечение ума моего возлагаю на Твою одну милость. Поступая же так, благоугоден буду пред Тобою, возлюбив истину Твою.

(4). *Не седох с сонмом суетным.* Пред Ведущим испытывать сердца явственно отрицается от сонма беззаконнейших правителей народа иудейского.

(6). *Умыю в неповинных руце мои.* Буду, говорит, чист от скверных дел их. *И обыду жертвенник Твой, Господи.* В этих словах ясно проповедует словесное служение.

(8). *Господи, возлюбих благолепие дому Твоего. Благолепие дома* — украшающиеся в Церкви богочестием. Желаю, говорит псалмопевец, видеть божественный дом, в котором сияет благодать Твоя.

(9). *Да не погубиши с нечестивыми душу мою.* Молится не подвергать его казни, какая ожидает иудеев.

(10). *Ихже в руку беззакония, десница их исполнися мзды* — оттого что или сами за дары извращают правду, или дарами подкупили предателя. Или, поскольку похищали беззаконно, то чрез это десницу свою исполнили мзды.

26

Псалом Давиду, прежде помазания

СОДЕРЖАНИЕ

Псалом этот содержит в себе предуведомление об участи врагов, понятное уже из того, что приял Давид от Бога и с исповеданием соединенное испрашивание вторичных благ. Слова же: *прежде помазания* — означают, что Давид Божественным Духом провидев, как он, хотя будет помазан в царя, однако же впадет в искушения, препоясывает чресла мужеством и достаточно укрепляет себя, чтобы противостать опасностям.

(1). *Господь просвещение мое и Спаситель мой, кого убоюся?* Доверившись свету Господню, превозмогает сопротивные силы и говорит: просвещаемый Тобою, презираю всех враждующих против меня.

(2). *Внегда приближатися на мя злобующым.* Приступали они с желанием погубить, но сами потерпели, что надеялись сделать.

(4). *Еже жити ми в дому Господни.* Святолепно было прошение и достойно того, чтобы исполнил его Бог. *Зрети ми красоту Господню.* О том молюсь, чтобы там всегда жить мне, так как там приобрел я спасение.

(5). *На камень вознесе мя.* Павел ясно утверждает, что камень есть Христос (1 Кор. 10, 4).

(6). *Пою и воспою Господеви.* Ясно возвещает служение воспевающего: свят, свят, свят.

(7). *Услыши, Господи, глас мой* — т. е. благодарю Тебя за прошедшее, умоляю о последующем.

(11). *Законоположи ми, Господи, в пути Твоем.* Молится, чтобы открыт был ему закон евангельский, так как он есть путь правый.

(12). *И солга неправда себе* — т.е. изнемогла неправда, от которой терпели мы.

(13). *Верую видети благая Господня на земли живых* — разумеет горний Иерусалим.

27

Псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Давид воспевает настоящий псалом от лица уверовавших во Христа, прошением своим призывая в помощь Бога. А также в псалме заключается проклятие безрассудству иудеев и молитва об отлучении от злой их части.

(1). *К Тебе, Господи, воззову; да не уподоблюся низходящим в ров.* В Божественном Писаниии рвом обычно именуется ад.

(3). *Не привлецы мене со грешники. Грешниками* называет народ иудейский, по сказанному иудеям Спасителем: *аще не имете веры, яко Аз есмь, умрете во гресех ваших* (Ин. 8, 24). Они же суть и делающие неправду, потому что убили неповинного и праведного, кого Закон запрещал убивать. *Глаголющими мир с ближними своими.* Говорит это потому, что, называя Спасителя учителем и благим, замышляли против Него зло.

(5). *Яко не разумеша в дела Господня* — т. е. не захотели приять собственного своего спасения.

(7). *И процвете плоть моя.* Этим ясно проповедует Воскресение.

(8). *И защититель спасений христа. Христом* называет здесь людей, помазанных на царское священие. Итак, говорит, Сам Господь защитит и спасет Им и для Него помазанных.

(9). *И упаси я, и вознеси я до века.* Потому как Сам Он пасет нас, вместо Себя и как Себя Самого послав нам Утешителя, а также возносит нас, т. е. являет высокими в будущие и бесконечные веки.

28

Псалом Давиду, исхода скинии

СОДЕРЖАНИЕ

Настоящий псалом поется по отвержении израильтян и по введении на место их язычников. Это показывает и надписание: *исхода скинии,* ясно указывающее нам на исшествие израильтян.

(1). *Принесите Господеви, сынове Божии. Сынами Божиими* именует святых апостолов, потому что научил их говорить: *Отче наш, Иже еси на небесех* (Мф. 6, 9). *Принесите Господеви сыны овни.* Под именем *сынов овних* разумеет тех, которые апостолами из народа иудейского призваны к вере в Господа, или тех, которые уверовали из язычников, так как рождены они от отцев неразумных. *Принесите Господеви славу и честь.* Славу приносит Господу, кто благотворит, по сказанному: *яко да видят ваша добрая дела, и прославят Отца вашего* (Мф. 5, 16); а также приносит честь, кто упражняется в добрых делах, по сказанному: *чти Господа от праведных твоих трудов* (Притч. 3, 9).

(2). *Поклонитеся Господеви во дворе святем Его.* Этим дается нам ясное повеление, что не должно покланяться вне Церкви, сказано же это

по причине распространения инакомыслящих сборищ. Итак, поклонение должно быть не вне Церкви, но в самом дворе Божием. Не вымышляйте себе, говорит, особенных дворов и собраний. Один есть святый Божий двор. Под именем *двора* можно еще разуметь восшедших в небесное жительство.

(3). *Глас Господень на водах. Водами* называет множество спасаемых водами. *Воды* суть святые, потому что реки истекут из чрева их (Ин. 7, 38), т. е. духовное учение, которым напояют они слушающих. На таких-то водах Господь. Но, по сказанию истории, и Илия после бездождия слышал глас вод многих. Разумеет же и глас Бога и Отца на Иордане вещающий: *Сей есть Сын Мой возлюбленный* (Мф. 3, 17), и сей-то глас уподобляет грому.

(5). *Глас Господа сокрушающего кедры. Кедрами* в этих словах обозначает сопротивные силы. *И стрыет Господь кедры Ливанския.* Кедрами *Ливанскими* называет именитых в народе иудейском, потому что в Божественном Писании Ливаном часто называется Иерусалим.

(6). *И истнит я яко тельца Ливанска.* Телец означает жертвенник. *И возлюбленный яко сын единорожь.* Возлюбленный сонм апостолов сделался сыном единорогов. Единороги суть святые пророки и патриархи, а сыны их — святые апостолы: потому что в едином Боге имели рог и силу.

(7). *Глас Господа пресецающего пламень огня.* Разумеет то обетование, какое дал святым, говоря:

аще сквозе огнь пройдеши, пламень не опалит тебе (Ис. 43, 2).

(8). *Глас Господа стрясающего пустыню. Сотрясающим* и здесь названо повсюду слышимое, как и в словах: *вшедшу* Иисусу *потрясеся весь град* (Мф. 21, 10). *Пустынею* же именует Церковь из язычников, которая не имела древле ведения о Боге. *И стрясет Господь пустыню Каддийскую.* Кадис толкуется как «святая», разумеется же святая Христова Церковь.

(9). *Глас Господень свершающий елени, и открыет дубравы. Елени* суть святые, а *свершающий* значит приуготовляющий, потому что Он уготовал и послал святых апостолов, по сказанному: *шедше научите вся языки* (Мф. 28, 19). *Дубравами* именует Церковь, потому что древле была матерью древ бесплодных. *И в храме Его всякий глаголет славу.* Господь уготовал и послал святых апостолов, чтобы обратили в бегство демонов и привели язычников к познанию Бога.

(10). *Господь потоп населяет.* Потопом называет множество уверовавших, по сказанному: *наполнится вся земля ведения Господня, якоже вода многа в мори покрыет* (Авв. 2, 14). *И сядет Господь Царь во век.* Это подобно сказанному: поклонится всяко колено (Ис. 45, 23).

(11). *Господь крепость людем Своим даст.* И это подобно сказанному: *вся могу о укрепляющем мя Христе* (Флп. 4, 13). *Господь благословит люди Своя миром.* А это подобно сказанному: *мир Мой даю вам, мир Мой оставляю вам* (Ин. 14, 27).

29

(1). Псалом песни обновления дому, в конец, Давиду

Обновление дома или Церкви бывает, когда, по истлении внешнего нашего человека, обновляется внутренний.

СОДЕРЖАНИЕ

Давид воспевает этот псалом по освобождении от греха и как бы по обновлении покаянием души своей, которая издавна была домом Духа Святого. Воспевает также, принося благодарение об отпущении греха, молясь о том, чтобы пребывать безопасным от грехов в будущее время, и преподавая урок другим, если когда случится что-либо подобное, возносить молитвы Богу.

(2). *Вознесу тя, Господи, яко подъял мя еси.*

(4) *Спасл мя еси от низходящих в ров.* Рвом называет ад.

(5). *И исповедайте память святыни Его.* Памятуя Божие человеколюбие, должны мы возносить песнопения.

(6). *Яко гнев в ярости Его* — не потому что хочет гневаться, но потому что всякий грехом своим навлекает на себя гнев, ибо воля Его есть жизнь. *Вечер*

водворится плачь. Этими словами означается благоуспешность покаяния. Ибо нет такого множества грехов, которого бы покаяние не пременило скоро в радость.

(7). *Аз же рех во обилии моем: не подвижуся во век.* Объясняет причину падения. Поскольку, говорит, во время благоденствия думал я о себе много, то за это самое и приведен в смущение. Случилось же со мною это не потому, что Ты навел меня на то, но потому что отвратил только от меня лицо Свое. Итак, поскольку без Твоей силы не можем и стоять, то соделай, чтобы исполнять мне волю Твою и чтобы снова воссияла лепота души моей. Такую надежду имели и Адам, живя в раю до обольщения, и Езекия, победив ассириянина, чему ясно учит книга Паралипоменон, говоря, что *вознесеся сердце* Царя Езекии (2 Пар. 32, 25).

(9). *К Тебе, Господи, воззову.* (10). *Кая польза в крови моей, внегда сходити ми во истление.* Умоляю извести меня из рва, ибо *не исповестся Тебе персть.* В том, чтобы сойти мне во истление, нет никакой пользы ни мне, ни другим. И меня лишаешь Ты жизни, и другие нимало не приобретут от меня спасения. А если услышишь глас мой, обратишь плач в радость, препояшешь меня веселием, то мне немалая будет в этом польза; ибо, восприяв прежнюю славу мою, во славе, а не с порочною совестью, возглаголю к Тебе. Это-то означает слово: (13) *не умилюся.*

(12). *Растерзал еси вретище мое, и препоясал мя еси веселием.* Вретищем наименовал плач, потому

что во время плача обычно облекаться во вретище. Вретище означает порок и невежество, потому что для вретищ берутся волосы козлов, поставляемых ошуюю (Мф. 25, 33), и молодого козла, отпускаемого в пустыню (Лев. 16, 10).

30

(1). В конец, псалом Давиду, изступления

СОДЕРЖАНИЕ

Давид воспевает предложенный псалом, как бы находясь еще в покаянии за грех и желая освободиться от него; впрочем, и как бы уже услышанный, воссылает благодарение и описывает, что было с ним во время покаяния. Слово же «*изступления*» означает не иное что, но самый грех, от которого душа как бы исступила от здравомыслия; почему и не надеялась уже, что будет снова принята, но ясно говорила: (23) *аз же рех во изступлении моем: отвержен есмь от лица очию Твоею.*

(2). *На Тя, Господи, уповах...* (3). *Приклони ко мне ухо Твое.* Поскольку вопль наш не достигает в высоту, то, по снисхождению ко мне, приклони ухо Твое.

(5). *Изведеши мя от сети сея, юже скрыша ми.* Ибо злоумышлявшие против души его уловили его. Чем же? Грехом.

(6). *Избавил мя еси, Господи Боже истины.* Как услышанный уже, говорит это.

(7). *Возненавидел еси хранящия суеты вотще. Суетами* называет развлечения настоящей жизни,

занимаясь которыми трудимся над суетою. За хранящим суеты идет во след тщета.

(8). *Возрадуюся и возвеселюся* — поправ печаль и прочие страсти.

(9). *И неси мене затворил в руках вражиих* — т. е. не предал врагам. *Поставил еси на пространне нозе мои.* Освободил Ты меня от скорби, даль мне покой и простор.

(10). *Смятеся яростию око мое, душа моя и утроба моя.* Как *оком* называет ум в душе, так *утробою* память в душе, в которую как в утробу влагаем разумную пищу. *Душа моя и утроба моя.* С раздражением и великим гневом отвратил я око свое от народа иудейского.

(11). *Яко исчезе в болезни живот мой.* Выражает озабоченность сердца. Скудость в самом необходимом истощила тело мое, потому что Сива и Верзеллий принесли Давиду пшеницу и ячмень, и муку, и боб, и чечевицу, и мед, и многое иное, также ковры и постели, принесли же это и снеди для народа, говоря, что народ страждет голодом и изнемог от жажды в пустыне. *И лета моя в воздыхании* — т. е. проводил я годы свои, воздыхая по причине бедствий. *Изнеможе нищетою крепость моя.* Обнищав, лишаемый помощи Твоей за грех, изнемог я. *И кости моя смятошася. Костями* называет душевные силы.

(12). *От всех враг моих бых поношение.* Враги мои, говорит, поносили меня, знаемые мои боялись меня и видящие бежали от меня; потому что вели-

кое показал я покаяние, изнуряя себя во вретище и пепле, день и ночь проливая слезы, а потому, когда бежали они, был я в забвении, как действительно мертвый, казался подобным сосуду погубленному. Выражение же: *от всех* — не имеет значения паче всех, но значит: поносим был всеми, т. е. врагами. Так говорит и Акила: для всех врагов моих сделался поношением.

(13). *Мертв* же *от сердца,* кто лишен добродетелей.

(14). *Яко слышах гаждение многих живущих окрест. Гаждением* называет злоумышление и говорит, что враги окружали его, злоумышляя против него. *Прияти душу мою совещаша.* (15). *Аз же на Тя Господи уповах.* Пленяя душу, пленяют сердце, потому что раздражительностью и похотением умерщвляют ум.

(16). *В руку Твоею жребии мои.* Хотя враги злоумышляют, совещаваясь уловить душу мою, но жребии мои сохранены в руках Твоих, и Ты воздашь мне их во время свое, потому что на Тебя уповаю. Посему и прошу избавить меня от врагов в настоящее время. Хотя враги, собравшись, замышляют мне смерть, но я знаю, что Ты Бог и охранитель мой. *Избави мя из руки враг моих, и от гонящих мя.* Бегай лукавства, говорит апостол (Деян. 3, 26). Хотя преследует тебя лукавство, а именно — преследуют и прелюбодеяние, и любостяжательность, и раздражительность, и гнев, однако же прочее пусть остается назади.

(17). *Просвети лице Твое на раба Твоего: спаси мя милостию Твоею.* С Твоим пришествием тотчас прекратится все скорбное. Это единственный способ моего спасения, если просветишь лицо Твое.

(18). *Господи, да не постыжуся, яко призвах Тя.* Из этого познаем, как велика разность между грехом и нечестием. Посему великий Давид умоляет, как его самого освободить от стыда причиненного грехом, так со стыдом предать смерти живущих в злочестии.

(19). *Немы да будут устны льстивыя.* Умоляю о том, чтобы онемели враги. А это будет, если просветишь лицо Твое.

(20). *Коль многое множество благости Твоея, Господи!* Как просвещенный уже Духом приносит благодарение за будущее. Давиду же обычно для выражения изумления речение «*коль*» употреблять нередко в значении весьма. Великая благость Твоя, какую сберегаешь и хранишь для нас. Ибо речение «*скрыл еси*» употреблено вместо «сохранил», как и в сказанном: *скры мя в селении Своем* (Пс. 26, 5). Вместо же «сохранил», сказано: *скрыл еси* — потому что сокрытое хранится. *Соделал еси уповающим на Тя,* т. е. сделал в надлежащее время.

(21). *Скрыеши их в тайне лица Твоего.* Лицо Твое бывает покровом уповающим на Тебя. *От мятежа человеческа, покрыеши их в крове от пререкания язык.* Как бы покровом покроешь их, так что не повредят им вооружающиеся на них словом и не уловят их нападающие самым делом.

(22). *Благословен Господь, яко удиви милость Свою во граде ограждения.* Чрез меня, говорит, прославился Бог; потому что, когда вокруг меня стояли тысячи врагов, и покушались, наподобие великого града, осаждать мою душу, Страж мой, оградив меня оплотом, явил чудную милость Свою.

(23). *Аз же рех во изступлении моем: отвержен есмь.* Когда я уничижал себя в бывшем со мною исступлении, когда *смятеся яростию око мое,* тогда сокрушался я, как отверженный за грех мой. Но хотя и сказал я это, однако же Ты, Человеколюбец, не отринул служителя Твоего.

(24). *Возлюбите Господа, вси преподобнии Его.* Обращает речь к другим, оказанными ему благодеяниями призывая и убеждая и иных к исповеданию. *И воздает излише творящим гордыню.* Хотя и долготерпит гордым Господь, но и воздает *излише творящим гордыню.*

31

Псалом Давиду, разума

СОДЕРЖАНИЕ

Давид, изображая великое свое злострадание, какое претерпевал во время покаяния, ублажает сподобившихся оставления грехов банею пакибытия. Псалом надписан псалмом *«разума»,* потому что в нем особенно имеют нужду люди, которые, по сильной преклонности к страстям, уподобились коням и мскам.

(1). *Блажени, ихже оставишася беззакония, и ихже прикрышася греси.* Оставление беззаконий приобретается Крещением, прикрываются же грехи горьким покаянием.

(2). *Блажен муж, емуже не вменит Господь греха, ниже есть во устех его лесть.* Ибо истинно блажен тот, кто к Святому Крещению приступает всем сердцем. А неискренне приемлющий Крещение не только не получает оставления грехов, но еще будет осужден. Речение «яко» должно быть соединяемо со словом: *обетшаша,* чтобы речь была в таком порядке: (3) *яко обетшаша кости моя от еже звати ми весь день, умолчах* — будучи уже не в состоянии

издавать глас. О чем же взывал он, как не о том, что испрашивал себе прощение во грехе?

(4). *Яко день и нощь отяготе на мне рука Твоя.* По благости Твоей сильно вразумлял Ты меня, вразумлением сим обращая меня ко спасению. *Возвратихся на страсть, егда унзе ми терн.* Терном называет грех. Смысл же речи таков: поскольку грех вонзен был в душу мою, то я бедствовал.

(5). *Беззаконие мое познах.* Показывает самый образ исповедания. *Рех, исповем на мя беззаконие.* Сказано: *праведник себе самого оглаголник в первословии* (Притч. 18, 17) и: *глаголи ты грехи твоя прежде* (Ис. 43, 26).

(6). *За то помолится к Тебе всяк преподобный.* За прощенный мне грех будет молиться Тебе всякий из преподобных. Этим или подает ту мысль, что для всех будет он образцом покаяния, или как бы пророчествует, что по исполнении времен все народы от лица Давидова принесут исповедание о грехе его. *Обаче в потопе вод многих к нему не приближатся.* Кающегося, говорит, не потопит множество искушений.

(7). *Ты еси прибежище мое.* Сказав о грехе изложенное выше, умоляет освободить его от бедствий, постигших за грех. И получает на это ответ, ибо человеколюбивый Господь говорит ему: (8) *вразумлю тя, и наставлю тя на путь сей.* Молящемуся об избавлении от врагов Бог ответствует, обещая водить его путем правым.

(9). *Не будите яко конь и меск, имже несть разума.* Учит грешников — не предаваться неразумным страстям. *Браздами и уздою челюсти их востягнении.* Речь обращена как бы ко Господу, а смысл сказанного таков: тех, которые не хотят принести покаяния, обрати к Себе как бы некоею уздою.

32

Псалом Давиду, не надписан у еврей

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме уверовавших уже во Христа учит восхвалять своего Владыку, открывая им вместе превосходство могущества Его, а именно, что Он избавитель всех, что Он Господь, что Он уничижает лукавых и рассыпает советы их, а уповающих на Него спасает.

(1). *Радуйтеся праведнии о Господе...* (2). *Во псалтири десятоструннем пойте Ему.* Десятострунным *псалтирем* называет тело, потому что имеет пять чувств и пять душевных деятельностей, ибо в каждом чувстве обнаруживается особенная деятельность души.

(3). *Воспойте Ему песнь нову.* Ясно говорит, что закон Моисеев возымел конец.

(4). *Яко право слово Господне,* т. е. слово евангельское. *И вся дела Его в вере.* Должно веровать тому, что совершено Им боголепно.

(5). *Любит милостыню и суд Господь.* Этого требует от верующих в Него. Посему любит милость к кающимся, но любит и суд на непреклон-

ных. Подобно сему и Исаия говорит Богу: *милость Твоя на мерилех* (Ис. 28, 17); потому что и милостыню подает Он с судом, весом и числом размеряя по достоинству каждого. *Милости Господни исполнь земля.* Начинает доказывать, что Господь есть Творец всей твари и, во-первых, земли, которую исполнил милости и которая не могла бы иначе и стоять, не быв ею исполнена. Конечно же, не состоялись бы и небеса, а равно и силы их, т. е. силы божественные и разумные, если бы не были поддерживаемы Словом Его.

(6). *Словом Господним небеса утвердишася.* Здесь открывается учение о Святой Троице. *И Духом уст Его вся сила их.* Устами Божиими называет Духа Святого, ибо Им глаголавшие пророки говорили: *уста бо Господня глаголаша сия* (Ис. 1, 20).

(7). *Собираяй яко мех воды морския.* Призывает воду морскую и, как бы в некоем мехе, содержит ее в облаках, как сказано и в другом месте: *призываяй воду морскую, и разливаяй ю на лице всея земли* (Ам. 5, 8). *Полагаяй в сокровищах бездны,* т. е. бездны запечатлевает как бы в сокровищницах, чтобы излившись не потопили сушу.

(8). *Да убоится Господа вся земля.* Земля да не воздает более чествования демонам. *От Него же подвижутся вси живущии по вселенней.* Живущие по вселенной люди, слыша о Нем, подвигнутся из прежнего своего состояния, в котором служили они идолам и покорятся Создателю своему.

(9). *Яко Той рече, и быша: Той повеле, и создашася.* Бытие указывает на существенное в разумных тварях, а творение означает пременение их от худшего в лучшее. *Темже аще кто во Христе, нова тварь* (2 Кор. 5, 17).

(10). *Господь разоряет советы языков* — разумей народы духовно. *Отметает же мысли людей, и отметает советы князей.* Ибо безуспешными соделал злоумышления всех иудеев, воскреснув в третий день. А сие-то и было, чего Он хочет и что во век пребывает.

(11). *Помышления сердца Его в род и род.* Разумеет те определения, какие совещавает для настоящего и будущего века. *Помышления* Божии суть целесообразные распоряжения, а *сердце* Божие — сокровенность сущности.

(12). *Блажен язык, емуже есть Господь Бог его.* В этих словах именует блаженными верующих во Христа.

(13). *С небесе призре Господь.* Сказал: *призре,* да не подумает кто, будто бы Господь не знает дерзких предприятий человеческих.

(14). *От готового жилища Своего* — т. е. уготованного, украшенного. Ибо как бы в жилище Богу назначено небо.

(15). *Создавый на едине сердца их.* Один Бог знает сердца человеческие. Потому и Спаситель сказал иудеям: *вскую вы мыслите лукавая в сердцах своих?* (Мф. 9, 4)

(18). *Се очи Господни на боящияся Его. Очами* Господними именуется Господня всевидящая сила

или нередко Сын и Дух, так что Отец светов как бы посреди двух светов.

(19). *И препитати я в глад* — т. е. во время гонения, когда не будет духовной пищи, Сам Господь препитает их Духом Святым.

(20). *Душа же наша чает Господа.* Представляются в пример, как показавшие уже упование на Господа.

33

(1). Псалом Давиду, внегда измени лице свое пред Авимелехом, и отпусти его, и отъиде

СОДЕРЖАНИЕ

Давид, спасаясь бегством от Саула, пришел к Авимелеху и на вопрос Авимелехов о причине пришествия не признался в своем бегстве, сказал же, что прислан Саулом просить меча Голиафова. И поскольку иное говорил, а иное думал, то в надписании псалма сказано: *измени лице свое.* Воспевает псалом сей народу новому, преподавая учение о духовном и евангельском служении.

(2). *Благословлю Господа на всякое время...* (3). *О Господе похвалится душа моя.* Если и оказываюсь достойным похвалы, потому что обрелось нечто доброе в делах моих, то восписать это должно не мне, но Богу. Он соделал меня известным, Он соделает меня и достославным. *Да услышат кротцыи, и возвеселятся.* Да возвеселится всякий праведник, услышав о спасении, какое соделано мне Господом, потому что спасает Он уповающих на Него. Псалмопевец не довольствуется тем, чтобы песнословить одному, но причастников кротости делает причастниками и песнопения.

(4). *Возвеличите Господа со мною, и вознесем имя Его вкупе.* Как бы не имея достаточных сил возвестить величие Божие, просит, чтобы и другие приступили к тому же и содействовали ему.

(6). *Приступите к Нему и просветитеся.* Укрепившись в уповании тем, что уже получил, и других возводит к тому же.

(7). *Сей нищий воззва, и Господь услыша и.* Из того, что было со мною, научитесь возлагать упование на Бога всяческих; ибо меня, который был человеком незначительным и пастырем овец, удостоил Он Своего провидения и явил победителем врагов.

(8). *Ополчится Ангел Господень окрест боящихся Его, и избавит их.* Это согласно с словами апостола; ибо об Ангелах говорит он: *не вси ли суть служебнии дуси, в служение посылаеми за хотящих наследовати спасение?* (Евр. 1, 14) Так молится и блаженный Иаков: Ангел, иже мя избавляет от всех зол моих (Быт. 48, 16). Так и патриарх Авраам говорил дивному рабу своему: *Господь Бог послет Ангела Своего пред тобою, и поймеши жену сыну моему Исааку оттуду* (Быт. 24, 40). Так говорит и блаженный Захария: *Ангел глаголяй во мне* (Зах. 2, 3).

(9). *Вкусите и видите, яко благ Господь.* Вкусите, говорит, истинного хлеба, сшедшего с небес. *Блажен муж, иже уповает нань* — потому что приимет будущую жизнь.

(11). *Богатии обнищаша и взалкаша.* Это — народ иудейский. *Взыскающии же Господа не лишатся всякого блага,* разумеет другой народ из язычников.

(12). *Приидите чада, послушайте мене, страху Господню научу вас...* (13). *И устне твои еже не глаголати льсти.* Предлагает язычникам учение, в котором первое — иметь страх Божий, второе — не осуждать брата, третье — удерживать уста от всякой льсти, четвертое — уклоняться от всякого зла и во всем стараться о добре, а сверх всего этого искать мира и держаться оного. Мир же есть Христос, а попечение о всем этом есть жизнь и *дни благи.*

(15). *Уклонися от зла, и сотвори благо: взыщи мира, и пожени и.* Сказанному: *уклонися от зла* — учит страх, а сему: *сотвори благо* — любовь. И потому, кто любит, тот выше имеющего страх.

(16). *Очи Господни на праведныя, и уши Его в молитву их.* За попечение о добродетели воздает великую награду — иметь зрителем Бога.

(21). *Хранит Господь вся кости их. Костями* называет доблести душевные — таковы: правда, воздержание, благочестие и всякая добродетель.

(22). *Смерть грешников люта* — разумеет смерть душевную, за которою последуют огнь вечный, тьма кромешная, червь неусыпающий, плач и скрежет зубов, ибо грешных ожидают геенна и тьма.

34

Псалом Давиду

Содержание

Предлагаемое в псалме говорится от лица, возложившего упование на Бога и боримого невидимыми силами, или от сонма апостолов. Вводится также лицо Самого Христа, описывающего, как поступили с Ним иудеи во время страдания, чтобы научить терпению и твердости терпящих нападения врагов ради Бога.

(1). *Суди, Господи, обидящия мя, побори борющия мя.* Такая речь прилична лику апостолов. Разумеет же иудеев, которые, не имея в себе мира, воздвигают брани и восстают на Христа, Который есть мир наш.

(2). *Приими оружие и щит, и востани в помощь мою.* Оружием, щитом и мечем дает разуметь карающие силы, посылаемые Господом в помощь праведным.

(3). *Рцы души моей: спасение твое есмь Аз.* Умоляю Тебя изречь сие душе моей, т. е. что Ты будешь помощником ей.

(4). *Да возвратятся вспять.* Благодеяние идущим от добродетели к пороку, если они возвращаются вспять.

(8). *Да приидет ему сеть, юже не весть, и ловитва, юже скры, да объимет и, и в сеть да впадет в ню.* Ибо сети обратились на главы лукавым, уловлявшие на смерть сами уловлены и предаются смерти.

(9). *Душа же моя возрадуется о Господе.* Итак, уготовившие сеть и составившие губительный замысел против общего всем нам Спасителя Христа, за поругание Ему приимут наказание, по сказанному нами недавно, душа же моя будет всегда вне всякой опасности, непрестанно радуясь о Боге и премного веселясь о спасении Его.

(11). *Воставше на Мя свидетеле неправеднии, яже не ведях, вопрошаху Мя.* С этого стиха вводится лицо Христа, ложными свидетелями оговариваемого на суде архиерейском.

(12). *Воздаша Ми лукавая воз благая, и безчадие души моей.* Говорит это, потому что оказались они недостойными именоваться чадами Божиими. И сие-то всего более давал знать Спаситель, говоря подобно сказанному: *колькраты восхотех собрати чада твоя!* (Мф. 23, 37)

(13). *Аз же, внегда они стужаху Ми, облачахся во вретище.* Столько печалился о погибели их, что и скорбел, и тужил, и плакал, и молился о грехе их. *И смирях постом душу Мою.* В доказательство Своего человечества не удерживался от поста. *И молитва Моя в недро Мое возвратится.* Этим, может быть, выражается упорство иудеев во грехе. Им, говорит, ни малой не было пользы, потому что, по крайнему невежеству своему, как бы отвратили от себя молитву.

(14). *Яко ближнему, яко брату нашему, тако угождах.* Как брату или другу, старался Я им оказывать благодеяния, желая уврачевать их. Потому и плакал о них.

(15). *И на Мя возвеселишася и собрашася.* И этою-то платою, говорит, воздали Мне за болезнование о них. *Собрашася на Мя раны, и не познах.* Наносили Мне раны, а Я не знал и не находил никакой в Себе вины.

Разделишася и не умилишася. Разделишажеся множество, как говорит евангелист (Деян. 14, 4), одни называли благим, а другие — лукавым. И когда происходило это, не умилились они, не уразумели, против кого все это делается. Сказал же Он это, не обвиняя, но желая помощи. Когда, говорит, явишься Ты и поможешь терпящему несправедливость?

(17). *Устрой душу Мою от злодейства их.* Что страждет, или говорит, все это делает для нашего спасения, потому что для нас снисшел и воплотился Он, т. е. Христос.

От лев единородную Мою. Львами называет или лукавые и сопротивные силы, которые едва не рыкали на Христа, или, может быть, самих вождей иудейских. Ибо так воспоминает о них, говоря словами пророка: *бысть Мне достояние Мое яко лев в дубраве: сего ради возненавидех е* (Иер. 12, 8). Душу же Свою называет единородною, употребив слово *«единородный»* вместо «возлюбленный»; потому что единородное чадо всегда бывает в большей любви.

(19). *Ненавидящии Мя туне и помизающии очима* — т. е. замышляющие лукавство.

(20). *Яко Мне убо мирная глаголаху, и на гнев лести помышляху, говоря: Учителю благий* (Мф. 19, 16) и: *вемы, яко воистину учиши: не зриши бо на лице человеком* (Мф. 22, 16).

(21). *Разшириша на Мя уста своя.* Разумеет хулы, произносимые при Кресте. *Реша: благоже, благоже, видеша очи наши.* Как будто по их желанию кончилось дело, и Христос пригвожден к Древу. Делают же это радующиеся скорби праведного.

(22). *Видел еси Господи, да не премолчиши: Господи, не отступи от Мене.* Единородное Божие Слово, соделавшись человеком и не преставая быть Богом, просит судию Отца об учиненной нам демонами обиде, просит рассыпать величавость горделивых. Ибо тогда одни будут постыжены, а другие возрадуются, принося благодарение о спасении.

35

(1). В конец, отроку Господню Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Настоящий псалом содержит в себе обвинение в гордости и обличение в злобе народа иудейского, а также песнопение во славу праведных судов Божиих, какими создал Бог поднебесную, и еще благодарение Отцу за благодеяния, явленные в Иисусе, сверх же всего этого молитву, предохраняющую от падения в гордыню.

(2). *Глаголет пребеззаконный согрешати в себе.* Воспитанный в злобе думает, что никто не видит сокровенных замыслов души его. Сказано: *глаголет,* вместо «думает» или «предполагает». Причина же такой бесчувственности в нем — неимение страха пред всевидящим Владыкою. *Несть страха Божия пред очима его.* Решившись однажды преступить закон, удаляет он от очей своих страх Божий, потому что страхом Господним всякий удерживает себя от худого.

(3). *Яко ульсти пред ним.* Добровольно остается он в сем неведении, не имея охоты проверить дела свои и возненавидеть сделанное худо. *Обрести беззаконие свое и возненавидети.* Не помышляет

и о том, что Бог обретает грех его и, обретши оный, ненавидит и грех, и согрешающего.

(4). *Глаголы уст его беззаконие и лесть.* Беззаконие в тех поруганиях, какие делали Христу; и лесть в том, что, намереваясь поставить Ему сети, приступали к Нему с льстивыми словами. *Не восхоте разумети, еже ублажити,* добровольно устранив себя от того, чтобы делать добро.

(5). *Беззаконие помысли на ложи своем: предста всякому пути неблагу.* Изображает неустанность иудеев в злоумышлении на Христа. *О злобе же не негодова* — т. е. не возненавидел злобы.

(6). *Господи, на небеси милость Твоя.* Показывает, что милостью Господней созданы и существа небесные, т. е. разумные Силы.

И истина Твоя до облак. (7). *Правда Твоя яко горы Божия.* Ты показал, что истинны и непреложны обетования, изреченные пророками. Ибо небеса означают пророков, а Ты показал, что они истинны, явив такое множество правды, что уподобляется она горам Божиим. *Судьбы Твоя бездна многа.* Поскольку же столько у Тебя истины и правды, то не знаю, для чего долготерпишь? Судьбы Твои так же недоступны зрению, как и бездна. Как ее глубина неудобозрима людям, так недостижимо уразумение судеб Твоих. *Человеки и скоты спасеши, Господи.* Апостол, сказав о двух народах: *затвори Бог всех в противление, да всех помилует,* присовокупил: *яко неиспытани судове Его* (Рим. 11, 32–33). Подобное этому сказано и здесь. Поскольку псалмопевец намеревался поведать о спасении двух народов, которые представляют человеки и скоты, и человеки означают израильтян, как наученных законом и разумеющих *лучшая* (Рим. 2, 18), а скоты, как неразумные, — язычников; иудеи, наученные тайне законом и пророками, отпали, а язычники, никогда об этом не слышавшие, приняты — то по сему самому сказал он предварительно: *судьбы Твоя бездна многа.* И еще: *человеками* называет сохранивших разумное достоинство, а *скотами* — преклонившихся долу к земле и питающихся земными мудрованиями. А посему призвал ко спасению не только праведных, но и грешных.

(8). *Сынове же человечестии в крове крилу Твоею надеятися имут* — т. е. Тебя будут иметь покровителем и помощником евангельского слова.

(9). *Упиются от тука дому Твоего, и потоком сладости Твоея напоиши я.* Поток сладости есть Христос, по сказанному: *уклоняю на ня, яко поток наводняемый, славу языков* (Ис. 66, 12). Но Он же есть и источник жизни, и свет от света.

(12). *Да не приидет мне нога гордыни.* Просит быть свободным от страсти. *И рука грешнича да не подвижит мене.* Да не подвигнет меня, говорит, от предстояния Тебе какое-либо постыдное дело.

36

Псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Псалом этот заключает в себе учение новому народу, внушая ему удерживаться от дел лукавых и упражняться в делах добрых, и убеждая к тому и другому надеждою, уготованною для добрых, и наказанием, ожидающим лукавых.

(1). *Не ревнуй лукавнующим, ниже завиди творящим беззаконие.* Советует убегать лукавства, давая знать, что конец лукавства — утрата всего доброго.

(3). *И насели землю, и упасешися в богатства ея. Землею* называет Богодухновенное Писание, в котором богатство святых, т. е. обетования. Советует непрестанно со вниманием изучать Божественные словеса, из желания тех благ, какие, по Писанию, уготованы святым.

(5). *Открый ко Господу путь твой, и уповай на Него, и Той сотворит.* Явно, говорит, иди угодным Ему путем.

(6). *И изведет яко свет правду твою.* Ибо известно, что в будущем веке, как сказал Сам Господь, *праведницы просветятся, яко солнце* (Мф. 13, 43). Свет же правды — ведение, поскольку правда есть мерило добродетелей.

И судьбу твою яко полудне — значит: признает тебя достойным света.

(7). *Повинися Господеви, и умоли Его.* Он покажет в будущем веке, что ты достоин света, а ты повинуйся здесь. *Не ревнуй спеющему в пути своем.* Не дивись, что человек беззаконный преуспевает, не бери себе в пример благоденствия, приобретаемого беззаконием, не ищи себе в этом поощрения делать подобное. Но если беззаконник и во всем имеет успех, не терзайся этим и не изъявляй негодования, что лукавые остаются без наказания, даже живут счастливо, как будто некому наказать их.

(8). *Престани от гнева, и остави ярость.* Не смотри на благоденствие их, но ожидай конца и увидишь гибель. Гнев есть желание наказать, а наказание есть воздаяние за зло. *Не ревнуй, еже лукавновати.* Несомненно знай, что упокоившие себя божественною надеждою, избравшие жизнь добродетельную, проводят ее в спокойствии и мире, постоянно наслаждаясь чистотою совести, а полагающиеся на временное благоденствие испытают скорую превратность и преданы будут совершенному забвению.

(10). *И взыщеши место его, и не обрящеши.* Это подобно сказанному: нечестивые же из корене погибнут (Иов. 4, 7).

(11). *И насладятся о множестве мира.* Наслаждение праведнику — множество мира и бесстрастие души при истинном ведении всего сущего.

(12). *Назирает грешный праведнаго.* Это можно понимать и о диаволе. Псалмопевец же утешает этим обидимых, ибо показывает, что беззаконный печалится и раздражается на возлюбивших жизнь спокойную, праведный же Судия посмевается его предприятию, потому что предвидит скорую его кончину.

(13). *Господь же посмеется ему.* Посмевается злоумышлениям грешника против праведника, зная, что назначен Им день, в который воздаст одному вечную жизнь, а другому — вечное мучение.

(14). *Меч извлекоша грешницы, напрягоша лук свой...* (15). *Меч их да внидет в сердца их.* Лукавые демоны, говорит, потерпели то самое, что замышляли сделать святым.

(16). *Лучше малое праведнику—* т. е. малая милость Господня выше всякого богатства в мире.

(18). *Весть Господь пути непорочных* — т. е. одобряет и чтит. *И достояние их в век будет.* Ибо воздаяния святым нетленны и вечны.

(19). *Не постыдятся во время лютое.* Во времена гонений, при оскудении учителей, Сам Господь Духом Своим препитает верующих в Него. Или: *время лютое* есть время гнева на нечестивых, когда одни испытают на себе праведный суд Божий, а другие восприимут славу, честь, нетление и вечную жизнь.

(21). *Заемлет грешный, и не возвратит.* Грешник не воздает благодарением за то, чем облагодетельствован от Бога. *Праведный же щедрит и дает.* Воздает щедротами, подражая своему Владыке.

(22). *Яко благословящии Его наследят землю.* Это подобно тому, что сказано Аврааму: *благословлю благословящии тя, и кленущии тя проклену* (Быт. 12, 3).

(23). *От Господа стопы человеку исправляются.* Господь одобряет его прохождение деятельной жизни.

(24). *Егда падет, не разбиется.* Если и случится праведному поползнуться в чем-либо малом, не потерпит от сего вреда, потому что имеет опорою Бога.

(25). *Ниже семене его просяща хлебы.* Разумеет мысленные хлебы, а это суть Божественные словеса.

(27). *И вселися в век века.* И наследуешь, говорит, вечные селения.

(29). *Праведницы же наследят землю.* Нередко упоминал, что кротким дается земля, убеждая тем вожделевать ее.

(30). *Уста праведного поучатся премудрости.* На языке ли, в уме ли, но должно, говорит, всюду обносить с собою словеса Божии и постоянно упражняться в изучении их. Так научившись поступать, любитель добродетели пребывает бестрепетным и непоколебимым, преодолевая покушающихся низложить его. Это сказал псалмопевец и в первом псалме: *но в законе Господни воля его, и в законе Его поучится день и нощь* (Пс. 1, 2).

И язык его возглаголет суд — т. е. правосудие не судебное, но обнаруживаемое в непогрешительном и здравом суждении.

(31). *Закон Бога в сердце его, и не запнутся стопы его.* (32). *Сматряет грешный праведнаго.* (33). *Господь же не оставит.* Одно и тоже выражает раз-

лично, чтобы при многократном изучении тверже сохранилось в памяти. Говорит же, что Владыка не презрит праведного, когда злоумышляют против него лукавые, и не соизволит, когда отважатся они на что-либо подобное, но сделает так, что праведник избегнет сетей. Такое промышление видел над собою Авраам при двукратном похищении Сарры, изведал его и Исаак, подвергшись той же опасности, изведал и Иаков, когда завидовали ему брат и тесть, изведал и Иосиф, когда вооружились на него ненависть и клевета. Но нужно ли пересказывать все? Любознательным нетрудно как собрать ветхозаветные примеры, так и усматривать примеры в Новом Завете.

(33). *Ниже осудит его, егда судит ему* — т. е. во время суда над ним.

(34). *Внегда потреблятися грешником, узриши.* Увидишь, говорит, грешников истребленными.

(35). *Видех нечестиваго превозносящаса и высящася яко кедры Ливанския.* По сказанному: *сень наше житие* (Иов. 8, 9).

(36). *И мимо идох, и се не бе.* Увидев, что лукавые благоденствуют, размышлял я, как это бывает. А потом, размышляя о сем и вторично задавая себе тот же вопрос, не мог уже их увидеть: даже не в состоянии был отыскать место, на котором, казалось, стояли они.

(37). *Храни незлобие, и виждь правоту, яко есть останок человеку мирну.* И наказание лукавых и *останок* или достояние добрых, да внушат тебе заботиться о простоте сердца.

37

(1). Псалом Давиду, в воспоминание о субботе

Содержание

Давид воспевает этот псалом, приводя себе на память тяготящее его бедствие, которому он подвергся за грех. Также просит о себе Бога — даровать ему субботство, т. е. упокоение от несчастий.

(2). *Господи, да не яростию Твоею обличиши мене, ниже гневом Твоим накажеши мене. Яростию* и *гневом* Божиим именуются демоны, служащие для наказаний, и Силы, служащие для возмездия. Таким образом, он умоляет, чтобы он был обличен не посредством злых сил и не чрез послание гневных Ангелов, но чрез спасительные словеса. Господь наказует нас, чтобы привести к памятованию добродетели. И святой отрекается не от обличения или наказания, но от обличения и наказания с гневом и яростью.

(3). *Яко стрелы Твоя унзоша во мне.* Стрелами называет карательные силы. *И утвердил еси на мне руку Твою.* Меня коснулась, говорит, рука Твоя, наказующая за грех.

(4). *Несть исцеления в плоти моей от лица гнева Твоего.* Расслаб я плотью, когда постиг меня

гнев Твой. *Несть мира в костех моих от лица грех моих.* Изнемогла сила души моей, а причина немощи — грех.

(5). *Яко беззакония моя превзыдоша главу мою.* Сокрушила меня, говорит, тяжесть греховного бремени. Мучит меня зловоние тех согнивших ран, которые понес я на себе, отвергнув благоразумие и поработившись неразумию, а потому, лишенный всякой отрады, непрестанно скорблю, смущаюсь и не нахожу средств переменить печаль на радость. *Яко бремя тяжкое отяготеша на мне.* Самым тягостным называет сильные упреки совести, доводящие до отчаяния.

(6). *Возсмердеша и согниша раны моя от лица безумия моего.* Ибо всякий грех гнусен и зловонен, и если бы душа не впала в неразумие, то не потерпела бы греха. Из этого познаем свойство греха. Какое же это свойство? Конечно то, что грехи бывают с нами от неразумия.

(7). *Весь день сетуя хождах.* Это должно повторять тем, которые много смеются и веселятся.

(8). *Яко лядвия моя наполнишася поруганий* — потому что увидел, как издевались надо мною враги мои. Разумеет же врагов мысленных.

(9). *Озлоблен бых и смирихся до зела.* От того, говорит, вожделения пожал я то, что поник к земле и непрестанно сетовал от мучительных болезней сердца. Посему-то, изменив деятельность пожелания, соделал его служебным Божией воле. Ибо псалмопевец присовокупляет: *рыках от воздыхания*

сердца моего. Бичуя совесть, принудил сердце свое к частым воздыханиям.

(10). *И воздыхание мое от Тебе не утаися.* Да вменится мне пред Тобою желание мое принести покаяние. Сколько есть во мне желания, вожделеваю спастись. А какое желание Христово? — совершить за нас Пасху (Лк. 22, 15).

(11). *Сердце мое смятеся, остави мя сила моя.* Сердцем называет рассудок. *И свет очию моею, и той несть со мною.* Свет очей есть Дух, воссиявший очам ума его.

(12). *Друзи мои и искреннии мои прямо мне приближишася и сташа.* Когда был я поражен, они противостали мне. Говорит же это об Авессаломе и Ахитофеле.

(13). *И ближнии мои отдалече мене сташа.* Ибо вспомоществующие ему Ангелы оставили его за грех. Ибо может быть, что и святые силы удаляются во время искушения, или для испытания, или для наказания искушаемого. *И нуждахуся ищущии душу мою.* Вероятно, когда оставили его Ангелы, сильнее стали нападать демоны. *И ищущии злая мне глаголаху суетная* — т. е. говорили друг другу, уготовляя мне козни.

(14). *Аз же, яко глух, не слышах* — и проч. Когда говорили они это, я, казалось, не слышал и не говорил, потому что грех отнял у меня дерзновение.

(16). *Яко на Тя, Господи, уповах.* (17). *Яко рех: да не когда порадуют ми ся врази мои.* При таком, говорит, множестве бедствий одна у меня надежда спасения — та помощь, какую Ты мне окажешь.

И внегда подвижатися ногам моим, на мя велеречеваша. Надмеваться предо мною подал им повод грех, поколебавший ноги мои.

(18). *Яко аз на раны готов, и болезнь моя предо мною есть выну.* Исповедует, что с готовностью приемлет наказание, обращающее на добрый путь.

(19). *Яко беззаконие мое аз возвещу, и попекуся о гресе моем.* Для сего-то и делаюсь обвинителем себя самого, и приложу все попечение — возвратить себе здравие.

(20). *Врази же мои живут, и укрепишася паче мене.* Хотя, говорит, не бесчувствен я ко греху, а напротив того, непрестанно беспокоюсь о нем, однако же вижу, что враги мои укрепляются. Эти-то враги, не потерпев от меня никакой обиды, ставя в вину мне грех, и обращая его в предлог брани против меня, начали преследовать меня, говоря, что поступают справедливо. Я стал для них мерзок, как мертвец. Посему-то умоляю Тебя, Господи: не отступай от меня, но паче поспеши на помощь нам (22–23).

38

(1). В конец, Идифуму, песнь Давиду

Содержание

Идифум, священный певец, увенчанный пророческим даром, возглашает песнь, вводя лице самого Давида, исповедующегося во грехе.

(2). *Рех: сохраню пути моя.* Явный признак утвержденного сердца. *Положих устом моим хранило, внегда востати грешному предо мною* — потому что окружающие его мысленные враги укоряли его за грех.

(3). *Онемех и смирихся, и умолчах от благ.* Укоряемый, не отвечал я укоризнами, сознавая, что лишился я благ. *И болезнь моя обновися.* Вместо того, чтобы отвечать ругателям, приводил я себе на память грех; и припоминание греха для сердца моего было как огонь.

(4). *И в поучении моем разгорится огнь.* Когда припоминал я свой грех, тогда сгорал огнем.

Глаголах языком моим: (5) *скажи ми, Господи, кончину мою. Глаголах языком* — т. е. тихо, шепотом, так, чтобы слово не доходило до многих. А в слове этом заключался вопрос об остальных днях. Он спрашивал, желая знать, достаточно ли ему будет на покаяние остального времени дней его.

(6). *Се пяди положил еси дни моя, и состав мой яко ничтоже пред Тобою.* Хотя и надолго, говорит, продлится жизнь моя, но пред Тобою вменится как ничто. Если тысяча лет в очах Твоих, как день один — чем будет время одного человека? Место это Симмах перевел еще так: «Вот, как пядени дал дни мои, и житие мое как ничто перед Тобою». Ты безначален и бесконечен, а наша жизнь измеряется несколькими ладонями или пядями. Этим изобразил кратковременность человеческой жизни.

Обаче всяческая суета, всяк человек живый. (7). *Убо образом ходит человек, обаче всуе мятется.* Если же человек ходит подобно призраку и неистинно, то справедливо наименовал его предварительно суетою, потому что неистинную проводим жизнь, но как бы в призраке и заботимся не о существенных благах. Потому и всуе мятемся. Жизнь пребывающих на земле, обращенную на мирские заботы, можно признать суетою. Или еще так: все годы жизни нашей пред Тобою — пар. Ибо Симмах вместо слова «*суета*» поставил «*пар*». *Сокровиществует, и не весть, кому соберет я.* Поскольку живем теперь не истинною жизнью, но как бы в призраке и заботимся не о существенных благах; то всуе мятемся, предаваясь мирским пожеланиям и собирая сокровища, наследники которых нам неизвестны.

(8). *И ныне кто терпение мое? Не Господь ли?* Справедливо говорит, что имеет упование на Господа как произнесший суд о житейских развлечениях. *И состав мой от Тебе есть* — т. е. мое чаяние или мое терпение.

(9). *Поношение безумному дал мя еси.* Не предай меня в поношение, потому что во мне укоряют Тебя.

(10). *Онемех и не отверзох уст моих, яко Ты сотворил еси.* Укоряемый, молчал я, в точности зная, что Ты в наказание или вразумление мне определил, чтобы за это самое укоряли меня.

(11). *Отстави от мене раны Твоя.* Наказания, наложенные на него демонами, называет наказаниями от Бога, потому что Бог попустил потерпеть ему их за грех. *От крепости бо руки Твоея аз исчезох.* Многократно уже упоминали мы, что карающая сила именуется рукою Божией. Когда Бог сильно наказывает людей, наказуемый *исчезает*, поскольку слаб он и не в силах долго противостоять ударам.

(12). *Во обличениих о беззаконии наказал еси человека.* Обличая меня во грехе, вразумил Ты. *Обаче всуе мятется всяк человек* — т. е. живущий в беззаконии, так что имеет нужду в подобном вразумлении. (13). *Моление мое внуши* — т. е. услышь и прости грех прежде кончины. Ибо это означает сказанное: *пресельник аз есмь.*

(14). *Ослаби ми, да почию.* Прежде кончины моей, говорит, даруй мне оставление грехов, чтобы с твердым упованием идти мне в ад. *И ктому не буду.* Не буду таким, каким бы мог я быть после дарованной мне Тобою свободы. Свобода же, даруемая Богом, есть бесстрастие души при истинном ведении сущего.

39

(1). В конец, псалом Давиду

Содержание

Песнь эта приносится от лица нового народа, изъятого из рва бедствия, а потом вводится и лице Христа, объясняющего благодарным способ домостроительства. После же сего снова вводится лице уверовавших из израильтян, желающих избавиться от греха неверия и вместе описывающих бедствия, какие постигли их за неверие.

(2). *Терпя потерпех Господа, и внят ми.* Это подобно сказанному: *в терпении вашем стяжите души ваша* (Лк. 21, 19).

(3). *И возведе мя от рова страстей.* И что соделал для тебя? Услышав, говорит, извел из глубины греховной, освободил от сладострастия бренного тела, или из врат смерти и тамошнего тления, или от мирских развлечений. *И от брения тины.* Ибо во грехах, как в тине, увязают уловленные ими. *Ров* же *страстей* есть порок и невежество. *И постави на камени нозе мои, и исправи стопы моя.* Апостол Павел говорит, что *камень бе Христос* (1 Кор. 10, 4). *Постави нозе мои*, потому что научился я ходить путем угодным Богу, т. е. в деятельной жизни и в правых догматах.

(4). *И вложи во уста моя песнь нову, пение Богу нашему* — т. е. закон евангельский. Ибо, достигнув бесстрастия, по обновлении дома нашего, поем песнь новую. *Узрят мнози и убоятся, и уповают на Господа* — потому что проповедь распространена в целом мире.

(5). *Блажен муж, емуже есть имя Господне упование его.* Потом и новое нечто присовокупляет для убеждения и говорит: действительно блаженнее всех тот, кому упование — единый Бог и кто не обратил взоры на попечение о настоящей жизни, ибо это — *суета, неистовления ложная* и напрасные заботы. Целомудренное же неистовление есть такое состояние в настоящей жизни, в котором пророки казались для многих исступленными и которым хвалясь, праведник говорит: *рех во изступлении моем* (Пс. 115, 2).

И не призре в суеты и неистовления ложная. Итак, блаженным именует того только, кто возложил надежду на Бога, а не того, кто развлекается житейскими попечениями, которые суть и *неистовление, и ложь.*

(6). *Многа сотворил еси Ты, Господи Боже мой, чудеса Твоя.* Дела, говорит, совершенные Тобою во время домостроительства, и многочисленны, и чудны. О них и другим возвестил я. И проповедь эта пронеслась по всей поднебесной, потому и уверовавших стало бесчисленное множество.

(7). *Жертвы и приношения не восхотел еси, тело же свершил Ми еси.* Здесь вводится лице Христа, го-

ворящего Отцу: поскольку не восхотел Ты жертвы и приношения и не благоволил принимать всесожжения, совершаемые по закону, то (8) *прииду,* восприняв на Себя тело, которое сам Ты *свершил* Мне, потому что Дух Святой и сила Вышнего осенили Святую Деву. *Прииду* же *сотворити волю Твою.* Но какая была воля Отчая, как не изъясненная самим Господом, когда сказал Он: *се есть воля Пославшего Мя, да все, еже даде Ми, не погублю от Него, но воскрешу е в последний день* (Ин. 6, 39)? А сказанное: *в главизне книжне* — толкуется так: *главизною* евреи называют свиток. Так у Исаии, когда был он научаем таинству вочеловечения Единородного, сказано: *приими себе свиток нов и напиши в нем писалом человечим* (Ис. 8, 1). Притом же, уставы Нового Завета пишутся не на каменных, но на плотяных скрижалях, как говорит Господь чрез пророка Иеремию: *дая законы Моя в мысли их, и на сердцах их напишу я* (Иер. 31, 33), давая тем разуметь, что Церковь приимет Новый Закон в самые внутренние и мысленные хранилища сердца, и заповедей его *восхощет зело* (Пс. 111, 1).

(10). *Благовестих правду в Церкви велицей. Великая Церковь* есть душа, во всяком народе уверовавшая в Спасителя. Она оправдывается, имея Того, Кто оправдывает нечестивого.

(11). *Правду Твою не скрых в сердце моем.* Разумеет правду, Им проповеданную, правду, которая выше закона и сени. Сказанное же: *разумел еси* — значит: усвоил Себе. *Истину Твою и спасение Твое рех* — т. е. не умолчал, не удержал в Себе истины Твоей. *Истиною* же называет евангельскую проповедь. Но не скрыл и спасения Твоего, т. е. пути к дарованному Тобою спасению или благодати, приемлемой верою. *Сонмом* же многим именует Церковь, собранную из израильтян и язычников. Ибо Христос разумной природе открывает учение о милости и истине и учение о спасении. И учение об истине человек обретает в учении созерцательном, а о спасении — в деятельном.

(12). *Ты же, Господи, не удали щедрот Твоих от мене.* После того, как Христос научил тайне домостроительства, вводится лице Израиля, пребывшего в неверии. Ибо, как не веровавший Божию милосердию и за это презренный и испытавший всякое бедствие, приходит он в раскаяние, умоляя о щедротах. Указывается же и на призвание израильтян, которое будет в последнее время. *Милость Твоя и истина Твоя выну да заступите мя.* Исповедуем, что Ты — спасавший и защищавший нас древле. И Церковь Божия, получив спасение, снова просит о промышлении Божием, по причине всякого рода нападений от людей и демонов, о которых упоминает в последующих словах.

(13). *Яко одержаша мя злая, имже несть числа.* Описывает бедствия, постигшие их после того, как не уверовали во Христа. *Умножишася паче влас главы моея, и сердце мое остави мя.* Это подобно тому, если бы кто сказал: я то же, что человек, у которого нет ума или сердца. Ибо израильтяне стали людьми буими и немудрыми.

(15). *Да возвратятся вспять, и постыдятся хотящии ми злая.* Так вопиет Израиль на врагов мысленных или на книжников и фарисеев, злоумышлявших против спасения души его, когда говорили они о Христе — то: *не изгонит бесы, токмо о веельзевуле* (Мф. 12, 24), то: *беса ли имаши? Кто Тебе ищет убити ?* (Ин. 7, 20)

(18). *Аз же нищ есмь и убог. Господь попечется о мне.* Исполненный великой дерзости Израиль, пришедши в раскаяние, именует себя нищим и убогим и уже соглашается с тем, что и ему упование — Господь.

Помощник мой и защититель мой еси Ты, Боже мой, не закосни. К сему-то концу, говорит, придет Церковь, прежде обнищавшая и великую бедность терпевшая в мире, но обогатившаяся Твоею силою и прославленная Твоею помощью, о чем и просит Бога, чтобы не закоснел; в сем, по прошению ее, и не коснит Он, как сказано: *идый приидет, и не умедлит* (Авв. 2, 3).

40

(1). В конец, псалом Давиду

Содержание

Предлагаемый псалом ублажает уверовавших во Христа и в воздаяние им за веру обещает Христову помощь. Вводится также и само лицо Спасителя, осуждающего князей народа иудейского, наипаче же предателя.

(2). *Блажен разумеваяй на нища и убога.* Нищим и убогим именует Христа, по сказанному: *богат Сый обнища нас ради* (2 Кор. 8, 9). Псалмопевец предпоставил здесь нравственное учение пророчеству с тем намерением, чтобы псалом полезен был в том и другом. Кого же ублажает он? *Разумевающаго на нища и убога* — т. е. понимающего, что Христос, богат сый, для того собственно обнищал, чтобы и мы миловали нищих, как братий нашего Создателя и Судии. Посему блажен, кто рассуждает о убогих, как должно, или кто разумеет нищету, какую воспринял на Себя за нас Христос. Какая же польза нищелюбия? *В день лют избавит его Господь* — указывает на день суда, который грешникам принесет болезни и труды. А нищелюбцев избавит Господь. Ибо воздаст им долг человеколюбием, как взявший у них в заем милостыню, и сказавший и чрез Соломона: *милуяй*

нища, взаим дает Богови (Притч. 19, 17) и собственными Своими устами: *понеже сотвористе единому сих меньших, Мне сотвористе* (Мф. 25, 40). *В день лют избавит его Господь. Днем лютым* называет нападение искушений и гонений от врагов. Дает же, как думаю, разуметь, что день суда страшен и гибелен беззаконным. И обещает, что полное познание оной нищеты освободит его от бедствий страшного дня.

(3). *Господь да сохранит его, и живит его, и да ублажит его на земли, и да не предаст его в руки врагов его* — т. е. врагов мысленных.

(4). *Все ложе его обратил еси в болезни его.* Будет ему лучше, и произойдет в нем перемена к выздоровлению. Ибо Божественному Писанию свойственно употребление слова «перемена» вместо слова «*обращение*», как например: *обратил еси плач мой в радость* (Пс. 29, 12).

(5). *Аз рех: Господи, помилуй мя, исцели душу мою.* Давид молится и о собственном своем грехе как познавший в себе самом одного из разумевающих на нища и убога.

(6). *Врази Мои реша Мне злая.* С этого стиха вводится лицо Самого Христа, описывающего, как поступили с Ним иудеи. А до настоящего стиха, должно полагать, пророк говорил о всей вселенской Церкви, потому что более прилично это каждому из ревностных христиан, нежели Господню Человеку. Ибо не о Нем одном псалмопевец разумеет все сказанное им, как полагали некоторые. В таком случае не сказал бы с членом: *блажен разумеваяй* (ʼο σύνειων) *на нища и убога,* сказанное же без члена означает кого-либо разумеемого в частности. Итак, теперь от прочих членов Церкви переходит к самому Господу, т. е. Христу, Который говорит: *врази Мои* и проч. *Когда умрет и погибнет имя Его?* Для нас тяжело даже и видеть Его.

(7). *И вхождаше видети, всуе глаголаше.* Это говорит об Иуде, а сказанное имеет такой смысл: получив доступ ко Мне, как включенный в число учеников, был он двоязычен и пронырлив. Ибо *всуе глаголаше,* т. е. не было в нем истины. *Сердце его собра беззаконие себе.* Решился, говорит, предать Меня завистникам. *Исхождаше вон, и глаголаше вкупе* — именно следующее: *что ми хощете дати, и аз вам предам Его* (Мф. 26, 15).

(8). *На Мя шептаху вси врази Мои.* Разумеет поругание Ему иудеев, заговоры иудейские и тайные против Него замыслы, имея в виду при сем архиереев, сговаривающихся с Иудою, которые *шептаху,* когда предлагали Иуде свои условия об Иисусе. *Шептаху,* потому что, боясь народа, не смели делать этих условий явно.

(9). *Слово законопреступное возложиша на Мя* — именно же: *возми, возми, распни Его* (Ин. 19, 15). А что слово это было законопреступно, явствует из сказанного: *неповинна и праведна да не убиеши* (Исх. 23, 7). *Еда спяй не приложит воскреснути?* Посмеивается замыслам иудеев, думавших, что сокрушат Его смертию, как одного из нас. Посему говорит Он: ужели думаете жизнь одолеть смертью?

Что постражду, то для Меня сон, за успением необходимо следовать восстанию. Но и смерть есть успение, посему и за смертью необходимо последует воскресение.

(10). *Ибо человек мира Моего, на негоже уповах, ядый хлебы Моя, возвеличи на Мя запинание* — поругание, злоумышление, обман. *Человеком мира* называет Иуду, потому что принадлежал, по видимому, к числу благорасположенных и друзей, как ученик.

(11). *Ты же, Господи, помилуй Мя, и возстави Мя, и воздам им.* Так говорит Отцу Своему, по человечеству ради Своего истощания, хотя Сам Он есть Милость Бога и Отца, и Воскресение, и Жизнь.

(12). *В сем познах, яко восхотел Мя еси.* Опять говорит как человек, чтобы принести Себя в жертву Богу и Отцу. *Яко не возрадуется враг Мой о Мне.* Если Христос говорит это от лица всего человечества, то под *врагом* должно разуметь того, кто уготовил нам смерть. А если сказано это от лица самого Христа, то разумеются иудейские правители. А что опечалились они, показывает это клевета, какую сложили о воскресении Его.

(13). *Мене же за незлобие приял.* Кто Сам защита всех, Тот говорит, что приял защиту, не потому что имел в том нужду, поскольку Он — Бог, но соделавшись человеком, говорит это за человеков.

(14). *Благословен Господь Бог Израилев от века.* Теперь предложенную песнь запечатлевает благодарением. От века, говорит, настоящего и до века

будущего. Итак, благословение, изрекаемое нами Богу, начинается в веке настоящем, а оканчивается в веке будущем. *От части бо разумеваем, и от части пророчествуем* (1 Кор. 13, 9), а потому отчасти и благословляем. *Егда же приидет совершенное,* — говорит Павел, — *еже от части упразднится.* (10). Ибо, с преспеянием на большее, прекращается, что было отчасти. Посему-то псалмопевец присовокупляет: *буди, буди* — и усугубляет молитву. Блажен, кто здесь начинает благословлять Бога верою и преспеянием в прочих добрых делах, и это благословение так увенчивает в будущем веке, как не дозволяется благословлять там Бога нечестивым и неверным.

Заметить же должно, что некоторые, разделив это псаломское пророчество на пять книг, первую книгу полагают до сего псалма, потому что на конце, как венец, содержит она в себе благословение Бога. Посему так разделяют и остающиеся четыре книги.

41

(1). В конец, в разум сынов Кореовых, псалом

СОДЕРЖАНИЕ

Сыны Кореовы были священными певцами. Воспевают же они песнь, заимствовав у сложивших ее, т. е. у Давида, и изображая в ней события последних времен. Вводят и лице самого Израиля, который исповедует Христа после своего раскаяния, какое принесет при скончании веков.

(2). *Имже образом желает елень на источники водныя, сице желает душа моя к Тебе Боже.* Разумные *елени,* когда за беззакония иссяк для них мысленный источник, ночь и день оплакивают погибель свою.

(3). *Когда прииду и явлюся лицу Божию?* Лицо Божие есть Слово. Выражает сильное желание израильтян дождаться того времени, когда и они будут призваны, чтобы и им явиться лицу Бога и Отца, т. е. Сыну.

(5). *Во гласе радования и исповедания шума празднующаго.* Пророчественно благовествует о себе, что и он некогда улучит чрез Христа спасение и жизнь, и с прочими святыми вселится во дворах Божиих.

(6). *Вскую прискорбна еси, душе моя, и вскую смущавши мя?* Укрепляемый надеждою на Христа, запрещает возмущать его печалям. Если для тебя, душа моя, соблюдается время, в которое призвание наше верою введет нас в сию скинию вместе с празднующими, то для чего ты прискорбна и смущаешь себя печалями?

(7). *Сего ради помяну Тя от земли Иордански и Ермониимски, от горы малыя.* Поскольку возмущена душа моя, то, приведя себе на память чудеса, какие показал Ты и на реке Иордане, и на горе Аермоне, утешу себя. Или так: когда, говорит, буду на Иордане, т. е. сподоблюсь Святого Крещения, тогда воспомяну о Тебе, произнося слова исповедания; воспомяну и об Ермонииме, а Ермоним толкуется: *путь светильничи,* потому что Святое Крещение отверзает им путь к просвещению.

(8). *Бездна бездну призывает во гласе хлябий Твоих.* Снова приводят себе на память другие чудеса. Ибо когда ополчились на них иноплеменники, по принесении за них жертвы Самуилом, выпал на неприятелей такой град, что пали все почти враги, хотя ни один человек не вступал с ними в битву (1 Цар. 7, 10). Посему *безднею,* поспешающею за бездною, называет падение града. Слово же: *призывает* (ἐπικάλειται) употреблено вместо «вызывает» (ἐγικάλειται). Под *гласом* же *хлябий* разуметь можно падение града. Иначе, *хляби* суть Божии пророки. Или: *бездна бездну призывает* — бездна грехов призывает бездну Божия милосердия, дабы уни-

чтожить грех, его виновников и тление и как бы так говорит: поскольку обычно Тебе преклоняться на моления грешников, то почему же презираешь нас, припадающих к Тебе? *Вся высоты Твоя и волны Твоя на мне преидоша.* Еще напоминает себе другое чудо. Ибо, спасаясь бегством от фараоновой злобы, перешли море, и хотя казалось, что высоты волн неслись на них, однако же ничего не потерпели они, потому что воды отвердели, как стена.

(9). *В день заповесть Господь милость Свою, и нощию песнь Его.* И еще напоминает об ином чуде. Рапсак, окружив Иерусалим, угрожал, что и Бог *не возможет изъяти их из руки* ассириан (4 Цар. 18, 29). Но Бог обещал: *защищу град сей* (4 Цар. 19, 33), а потом, исполняя обещание, в одну ночь *уби сто осьмьдесять и пять тысящь* ассириян. А это и означает сказанное: *в день заповесть Господь милость Свою. Молитва Богу живота моего.* Как уже уверовавший, произносит слова, приличные верующим, Богу приписывая собственную жизнь свою.

(10). *Реку Богу: заступник мой еси.* Раскаивающийся народ снова начинает молитвенное прошение, более и более стараясь преклонить Бога на милость.

42

Псалом Давиду, не надписан у еврей

СОДЕРЖАНИЕ

И этот псалом одинакового с прежним содержания.

(1). *Суди ми Боже, и разсуди.* Снова приступают израильтяне, испрашивая себе спасения чрез Христа. Посему сказано: (3) *посли свет Твой и истину Твою.* Ибо Христу надлежало ввести их в гору святую, т. е. на небо и в горние обители, которые именует *селениями*, и к мысленному *жертвеннику*. Ему надлежало *возвысить юность* их. (4). Юностью же называет веселие, обновляющее душу их. Посему и обещается принести Ему исповедание *в гуслях*. Под гуслями же неоднократно учили мы разуметь тело.

43

(1). В конец, сыном Кореовым, в разум, псалом

СОДЕРЖАНИЕ

И этот псалом того же содержания, как и два предыдущие. Певцы описывают древние благодеяния Божии и просят Бога помиловать их, потому что Его признают упованием своим и исповедуются о имени Его.

(2). *Боже, ушима нашима услышахом.* (10). *Ныне же отринул еси, и посрамил еси нас, и не изыдеши Боже в силах наших.* Древле, говорит, был Ты вождем нашим во бранях, а ныне не только не исходишь с нами, но и (11) *возвратил еси* нас *вспять*, потому, стали мы в расхищение ненавидящим нас. Говорит же это пророческий сонм, себе усвояя народные бедствия.

(11). *И ненавидящии нас расхищаху себе.* Ты предал нас на посрамление.

(13). *И не бе множество в восклицаниих наших.* Восклицание есть победная песнь. Смысл же речи таков: так, говорит, *возвратил еси нас вспять,* что побеждают нас немногие, и малочисленны поющие победную песнь над нами.

(14). *Положил еси нас поношение соседом нашим.* Воздается им все то, что делали они Христу. Они поносили — и их поносят, они посмеивались — и сами осмеяны, они кивали на Него главами — и другие кивают на них главами.

(16). *Весь день срам мой предо мною есть.* Стыд наш, говорит, соделался продолжительным, и даже непрестанным.

(18). *Сия вся приидоша на ны, и не забыхом Тебе.* Сказали мы уже, что пророки приносят это моление от лица народа, себе усвояя бедствия, постигшие народ за грехи его.

(19). *И уклонил еси стези наша от пути Твоего.* Говорят это, потому что за нечестие против Христа воспрещено им совершать законную жертву.

(20). *Яко смирил еси нас на месте озлобления.* Говорят это, потому что ничем уже не могут похвалиться: и обличил нас, согрешивших в мире. *И покры ны сень смертная* — разумеет тьму, какая произошла в сердцах неуверовавших.

(21). *Аще забыхом имя Бога нашего.* Говорят это как не служившие уже идолам по окончательном своем падении или опять как бы от лица пророков.

(23). *Зане Тебе ради умерщвляемся весь день.* Это подобно сказанному: *камением побиени быша, претрени быша, убийством меча умроша* (Евр. 11, 37). Пророки, как усвояют себе грехи народные, так и добродетели свои относят как бы к лицу народа, потому что составляют с ним одно целое тело. Или еще так: за то, что не уверовали мы в Тебя, пришли

в такое бедствие, что уподобляемся людям, приговоренным на смерть, или овцам, которых ведут на заклание.

(24). *Востани, вскую спиши Господи?* Великое долготерпение Божие ко грехам их уподобляют сну. *Воскресни, и не отрини до конца.* Воскресни, говорит, не для того, чтобы измениться во внешнем виде, потому что Божество не имеет внешнего вида, но чтобы подвигнуть силу Свою на помощь нам. *И не отрини до конца* и делающих, и терпящих зло, чтобы терпящие не пали, как совершенно преданные искушениям, и делающие, обнадежившись долготерпением Судии, не преуспели еще более в беззакониях. Умоляют о пришествии для них Христовом в последние времена, чтобы и им не лишиться части в даруемой Христом жизни.

(26). *Смирися в персть душа наша. Прильпе земли утроба наша.* Говорят так, потому что не дозволено им мудрствовать, еже о Христе, и оттого впали они в мудрование плотское.

(27). *Воскресни, Господи, помози нам.* Защити, говорит, нас и исповедующим истинную веру в Тебя даруй благопотребное к обращению время.

44

(1). В конец, о изменяемых сыном Кореовым, в разум, песнь о Возлюбленнем

Содержание

Предложенную песнь Давид посвящает Возлюбленному, т. е. Христу, пришедшему в последние дни и совершившему изменение, т. е. переход от идолослужения к богочестию. Воспоминает же и о сынах Кореовых, в лице их указуя на апостолов. И все это необходимо нам разуметь, почему и в надписании сказано: *в разум.*

(2). *Отрыгну сердце Мое Слово благо.* Это говорит Отец о Сыне. Ибо рождается Бог от Бога. *Глаголю Аз дела Моя Цареви.* Как, будучи Царем, потому что Бог, сказуется вступающим на царство по воплощению Своему, так, что знает, как Бог по естеству, о том по человечеству домостроительно сказуется опять, что слышит сие. *Язык Мой трость книжника скорописца.* Слово, которое изрек Он, именует и языком Своим. Тростью же книжника скорописца наименован, потому что, если изрекает что-либо, немедленно это совершается, как например: *хощу, очистися, — и абие очистися* (Мф. 8, 3) и: *юноше, тебе глаголю, востани* — и юноша немед-

ленно воскресает (Лк. 7, 14), а также и следующее: *слово сокращено сотворит Господь во всей вселенней* (Ис. 10, 23).

(3). *Красен добротою паче сынов человеческих.* Сравнение Благого Духа можно видеть в сказанном у Иоанна, *яко закон Моисеом дан бысть, благодать же и истина Иисус Христом бысть* (Ин. 1, 17). Прекрасна и трость Моисеева, которою написан пестун наш закон, но не такова, чтобы написать ей имена наши на небесах. *Излияся благодать во устнах Твоих.* Сладковещателен Господь наш, когда говорит: *Аз приидох, да живот имут и лишше имут* (Ин. 10, 10) и: *Аз есмь хлеб, сшедый с небесе* (Ин. 6, 41), *и даяй живот миру* (Ин. 6, 33).

(4). *Препояши меч твой по бедре Твоей, Сильне.* На ратоборство за нас восставляет Единородного. Потом, поскольку дал Ему воинственный вид, сказав о мече, упоминает и о бедре. Как Бог, не совне носит Он меч. Он силен, т. е. Господь сил, и это принадлежит Ему по естеству. Он и красен для познавших пришествие Его и способных постигать премирную красоту. Носит же меч на бедре в угрожение неверующим и полчищам сопротивных. О неверующих говорит псалом: *аще не обратитеся, оружие Свое очистит* (Пс. 7, 13).

(5). *Красотою Твоею и добротою Твоею.* Красота и доброта Ополчившегося есть Божество Его и превосходство над всеми. *И наляцы, и успевай, и царствуй.* Наляцы, говорит, лук Твой, успевай в оправданных Тобою, над которыми царствуешь, освободив

их от мучителя. Показывает же, что победа сия духовна. Ибо, упомянув об оружиях, упоминает и о кротости, а кроткому свойственно прощать обидевшим сделанное против него самого. *И наставит Тя дивно десница Твоя.* Поскольку упомянул о мече, то, как и следовало, упоминает и о деснице. Десница же Его — правые советы, руководствуясь которыми не допустил до себя приражений греха.

(6). *Стрелы Твоя изощрены, Сильне. Стрелами* называет святых апостолов, которые в самое сердце наносили решительные раны врагам Царя царствующих. Эти-то стрелы, в сердце поражавшие мысленных врагов, возмогли поднебесную повергнуть к ногам Христовым и подклонить под иго царства Христова. В переносном же смысле (εν υπέρβατω) стихи эти означают следующее: стрелы Твои изощрены, Сильне, в сердцах врагов царя.

(7). *Престол Твой, Боже, в век века.* Призванные апостолами, исповедуя Божество Единородного, говорят: *престол Твой, Боже, в век века: жезл правости, жезл Царствия Твоего.* Правость в Божественном Писании означает правду. Посему говорит, что принадлежащие к царству Христову должны учиться ходить путем правды.

(8). *Возлюбил еси правду, и возненавидел еси беззаконие.* Поскольку естество человеческое, претерпев изменение, оставило правду и возлюбило беззаконие, то Единородный соделался человеком, чтобы, в Себе Самом исправив сие, внушить естеству человеческому — любить правду и ненавидеть

беззаконие. Это и было причиною вочеловечения. Посему говорит: *сего ради помаза Тя, Боже.* Чего же именно ради? — чтобы возрадовались соделавшиеся Твоими причастниками, как помилованные за то, что научились у Тебя любить правду и ненавидеть беззаконие. *Сего ради помаза тя, Боже, Бог Твой.* Посему говорит, намастил Тебя, Боже, Бог Твой, ибо «помаза» (ἔχρισεν) означает: «намастил» (ἤλιψεν). Соприкасается же толкование этого места с вышеприведенным: *возлюбил еси правду.*

(9). *Смирна, и стакти, и касия от риз Твоих.* Под *ризами* Единородного можно разуметь силы, велелепие, славу, по сказанному: *Господь воцарися, в лепоту облечеся: облечеся Господь в силу и препояся* (Пс. 92, 1). Сии-то слова, сие-то велелепие Его соделались для нас благоуханными, как бы взамен всякого благовония, по сказанному в другом месте: *миро излиянное имя Твое* и: *в воню мира Твоего теку* (Песн. 1, 2–3). Стакти есть самый тонкий вид смирны. Ибо, если истереть это благовонное вещество, то вся влага из него отделяется в стакти, а остающаяся густота называется смирною. Касия же есть самая тонкая и благовонная кора, облекающая собою древесные отпрыски. *От тяжестей слоновых, из нихже возвеселиша Тя.* Тяжести (громады) суть дорогостоящие и великолепные дома или храмы. Слоновыми же называет их, потому что они как бы выточены и весьма красивы. *Царями* (10) именует святых апостолов, которые соцарствуют со Христом, а *дщерями царей* — души, возрожденные

ими для боговедения, которые сердца свои в честь Богу соделывают веселящими Его преукрашенными храмами. Посему псалмопевец как бы так говорит: увеселяйся, Владыко, слоновыми громадами, какие в честь Тебе уготовали дщери царей.

(10). *Предста Царица одесную Тебе, в ризах позлащенных.* Царица есть Церковь, как уневещенная великому Царю, а стояние одесную означает честь, какой сподобится в будущем веке, и разноцветные ризы ее — вера, надежда, любовь. Но у нее есть и другая светлейшая риза — Сам Христос. Ибо сказано: *елицы во Христа крестистеся, во Христа облекостеся* (Гал. 3, 27).

(11). *Слыши, Дщи, и виждь.* Опять и это слово обращено к Церкви. *И забуди люди Твоя, и дом отца Твоего.* Ибо никто не может приступить чистым к вере Христовой, если не предаст совершенному забвению прежних злых дел. Люди Церкви — бывшие некогда идолослужители, дом же отца ее — мудрецы века, в которых, как в домах, обитает сатана.

(13). *И дщи Тирова с дары.* Призванием одного народа (разумею тирян) означает призвание всех язычников. Тирян же поименовал потому, что они наипаче были врагами благочестивого жития. *Лицу Твоему помолятся богатии людстии.* Говорит это, благовествуя самим царям и сильным: покланяйся Церкви, или Господу ее.

(14). *Вся слава Дщере Царевы внутрь: рясны златыми.* Словом «*внутрь*» означает благочестие, ибо

украшение Церкви есть духовное. *Ряснами* же именует многие виды добродетелей.

(15). *Приведутся царю девы в след Ея.* Это подобно сказанному: *восхищени будем на облацех в сретение Господне на воздусе* (1 Сол. 4, 17). Именем же девы снова называет Церковь. *Обручих бо вас деву чисту представити Богу* (2 Кор. 11, 2). *Искренния ея приведутся Тебе,* потому что к девству близко воздержание, а посему и все те души, которые воздерживаются от лукавых дел, также будут приведены, и когда поведут их, обретут вечное веселие и радование.

(16). *Введутся в храм Царев* — т. е. небесный.

(17). *Вместо отец твоих быша сынове твои.* Поскольку сказал ей: *забуди отца твоего,* то говорит: вместо прежних отцев твоих, т. е. вместо учителей, будут у тебя сыны. *Сынами* же называет или святых апостолов, по сказанному Господом: *сынове ваши о ком изгонят?* (Лк. 11, 19) или тех вождей церковных, которые были сынами Церкви, но которых Господь Иисус поставил князьями всей земли, по сказанному: *шедше научите вся языки* (Мф. 28, 19).

Поставиши я князи по всей земли. (18). *Помянут имя Твое во всяком роде и роде* — именно же, посредством Божественных Писаний, потому что в Священных Писаниях воспоминается Божие имя.

(18). *Сего ради людие исповедятся Тебе в век* — посредством проповеди. Речь же эта обращена ко Христу, потому что проповедники Писания напоминают чудеса Божии, какие творил Господь от родов древних, и учат роды грядущие.

45

(1). В конец, о сынех Кореовых, о тайных, псалом

СОДЕРЖАНИЕ

Настоящий псалом указывает на призвание язычников, на изгнание мысленных врагов и на заключение их в бездне. И поскольку выражено это как бы в притчах, то справедливо псалом надписан: о *тайных.* Воспевают же его уверовавшие во Христа, и прежде всех, Его апостолы.

(2). *Бог нам прибежище и сила.* Это говорит по причине гонений, воздвигнутых на них мысленными и чувственными врагами. *Помощник в скорбех.* Поскольку Ты наш помощник, то презираем всякий восстающий на нас мятеж.

(3). *Сего ради не убоимся, внегда смущается земля.* Ибо в смущение пришла вся земля при начале проповеди, когда пребывающие в неверии восстали против проповеди верующих. *И прелагаются горы в сердца морская. Морскими сердцами* именует бездны, а *горами* — сопротивные силы, или демонов, которые в древности были превознесены и славны, и потому уподобляются горам. Итак демоны, поскольку они ввержены будут в бездну, воздвигли

брань на верующих, но не убоимся мы таковых врагов, говорят верующие.

(4). *Возшумеша и смятошася воды их.* В этих словах *водами* называет народные толпы, которые возмущались новостью проповеди. *Смятошася горы крепостию Его.* Сила проповедуемого поколебала нечистых демонов, древле превозносимых и славимых, и потому уподобляемых горам.

(5). *Речная устремления веселят град Божий.* Рекою называет евангельское слово, которое веселит Церковь. *Освятил есть селение Свое Вышний.* Ибо Святый почивает во святых, и вселится в них, т. е. в Церкви.

(6). *Бог посреде его, и не подвижится* — т. е. Бог посреде Церкви. *Поможет ему Бог утро заутра* — т. е. с самого раннего утра. И здесь в словах: *поможет ему* — под лицем Церкви можно разуметь святых апостолов и, по преемству, вождей Церкви, которых Господь укрепляет в силах, чтобы могли споспешествовать проповеди.

(7). *Смятошася языцы, уклонишася царствия.* Хотя язычники ополчались на Церковь, однако же цари их уклонились, т. е. побеждены и обратились в бегство, а впоследствии сами преклонили выю пред Христом. Ибо говорит псалмопевец, что Церковь скоро будет созидаема теми, которые разоряли ее, потому что они возвысили Церковь, щедро принося ей дары. *Даде глас Свой Вышний, и подвижеся земля.* Дал глас Христос на Кресте. *Гласом* же Его называет евангельское слово. Ибо разумная душа, как скоро

слышит глас Господень, приходит в колебание, подвигнувшись от порока к добродетели, от неведения к богопознанию.

(8). *Господь сил с нами, заступник наш Бог Иаковль.* Победу, одержанную над мысленными врагами, восписует самому Господу. Весьма кстати здесь упоминание об Иакове, по причине бывшей с ним борьбы.

(9). *Приидите и видите дела Божия, яже положи чудеса на земли.* Указует на мир, водворенный проповедью, которой, говорит псалмопевец, прекращена на земли всякая брань. *Чудесами* же именует уничтожение или приведете в бездействие браней, потому что Господь уничтожил всякую брань.

(10). *Лук сокрушит и сломит оружие, и щиты сожжет огнем.* Лук, оружие и щит означают здесь самое худое состояние человека и лукавые помыслы.

(11). *Упразднитеся и разумейте, яко Аз есмь Бог.* Ибо если не отрешится кто от всякого мирского попечения, то не возможет он познать Бога. Для познания Бога нужна свобода от забот. *Вознесуся во языцех, вознесуся на земли.* Обещает им торжество проповеди над язычниками.

(12). *Господь сил с нами, заступник наш Бог Иаковль.* Уверовавшие во Христа в другой раз приносят благодарение.

46

(1). В конец, о сынех Кореовых, псалом

СОДЕРЖАНИЕ

Псалом воспевается от лица святых апостолов, которые увещевают язычников при победе, одержанной над ненавистными демонами, как бы скакать, ходя в добрых делах.

(2). *Вси языцы восплещите руками* — т. е. упражняйтесь в добрых делах. *Воскликните Богу гласом радования.* Этот псалом есть победная песнь. Посему язычники призываются воспеть его, как бы над падшими уже сопротивными силами.

(3). *Яко Господь Вышний страшен.* Вышний для Церкви страшен для врагов. *Царь велий по всей земли.* Лукавые, говорит, не будут более владычествовать над живущими на земли, потому что Господь дал им власть наступать на змиев и скорпионов (Лк. 10, 19), и все полчища злых демонов покорил под ноги их.

(4). *Покори люди нам, и языки под ноги наша.* Радуются о жребиях, дарованных им Господом. (5). *Избра нам достояние Свое.* Какое же достояние Господне, кроме того, о котором сказано Отцем: *проси от Мене, и дам Ти языки достояние Твое* (Пс. 2, 8)?

Доброту Иаковлю, юже возлюби. Добротою Иаковлею называет пророчество Иакова о язычниках, в котором сказал: *и Той чаяние языков* (Быт. 49, 10). Сия-то доброта возлюблена. И кому же возлюблена, кроме Положившего за нее душу Свою? Сию-то возлюбленную доброту избрал Себе в достояние.

(6). *Взыде Бог в воскликновении.* Этим означается восхождение Господне на небеса. *Господь во гласе трубне.* Хвалы совосходящих с Ним наименовал гласом трубным.

(7). *Пойте Богу нашему, пойте: пойте Цареви нашему, пойте.* Поскольку Ангелы песнословят Восходящего, то и вы, язычники, сохраняя тот же чин служения, воспойте воцарившемуся на земли Богу, потому что петь свойственно благодушествующим по Богу. Сказано: *благодушествует ли кто в вас, да поет* (Иак. 5, 13).

(8). *Пойте разумно.* Не с гуслями, как прежние певцы. Ибо это значит: *разумно.* (9). *Воцарися Бог над языки* — потому что приняли веру в Него. *Бог седит на престоле святем Своем.* Указует на будущее Его пришествие, в которое воссядет судить вселенную.

(10). *Князи людстии собрашася с Богом Авраамлим.* Это подобно сказанному: *сядете на двоюнадесяте престолу, судяще обеманадесяте коленома Израилевома* (Мф. 19, 28). *Яко Божии державнии земли зело вознесошася* — т. е. на земле кротких, которая дана будет святым, превознеслись и прославились державнии Божии, как видели мы из приведенных пред этим слов: сядете на двоюнадесяте престолу.

47

(1). Псалом песни сынов Кореовых, вторыя субботы

СОДЕРЖАНИЕ

И этот псалом воспевается от лица святых апостолов, которые описывают гонения за проповедь и одержанные при этом победы.

(2). *Велий Господь и хвален зело, во граде Бога нашего, в горе святей Его.* Не в одной Иудее уже, но и на освященной горе. *Горою* же называет здесь Церковь, по высоте догматов о Боге.

(3). *Благокоренным радованием всея земли.* Простер, говорит, радование по всей земле, потому что по всей земле расширил и радование о богоявлении Его, и благодать. *Горы Сионския, ребра северова.* Иерусалим на юге, а языческие народы на севере. Поскольку же иудеи гордились тем, что они одни населяют гору Сион, то слово сие показывает, что Сион — язычники, приявшие евангельское слово. Ибо основанием Сиону служит северная его сторона, и эту-то сторону означает псалмопевец словами: *ребра северова,* и вместо того, чтобы сказать: северная сторона, сказал: *ребра северова.* Ребрами северовыми был прежде и Павел, от которого возгорелись все бедствия на земле, но ныне

стал он горами Сионскими, имея в себе глаголющего Христа, Который пришел от Сиона и отвратил нечестие от Иакова. *Град Царя великаго.* Эти ребра северовы, или язычников, можно назвать градом, в них познается Бог, защитник их, спасающий их от искушений.

(4). *Бог в тяжестех Его знаем есть, егда заступает и.* Под этими тяжестями можно разуметь великих и именитых обитателей града Божия, имеющих в нем первенство.

(5). *Яко се царие земстии собрашася.* Кончилась и уничтожилась брань за проповедь, воздвигнутая на апостолов и чувственными царями языческими и невидимыми демонами, издревле царствовавшими.

(6). *Тии видевше тако, удивишася.* Они, говорит, поражены и изумлены, видя помощь Божию святым.

Смятошася, подвигошася: (7) *трепет прият я.* Ибо превосходство силы у Спасающего произвело в них удивление и изумление.

(8). *Духом бурным сокрушиши корабли Фарсийския.* Кораблям Фарсийским, как многоценным и обремененным богатым грузом, уподобляет царей. А под духом бурным, которым сокрушил их, разумей те силы, которыми поборол врагов апостольских.

(9). *Яко же слышахом, тако и видехом.* Какое обетовал Ты нам спасение, Владыко, то увидели мы на самом деле. *Во граде Господа сил, во граде Бога*

нашего. Показывает, где увидели исполнившееся обетование. Где же, как не в Церкви, которая есть град Божий? *Бог основа и в век.* Это подобно сказанному Господом: *на сем камени созижду Церковь Мою* (Мф. 16, 18).

(10). *Прияхом Боже милость Твою посреде храма Твоего*[*]. «*Прияхом*» вместо «увидели». Ожидали мы, говорит, что имя Божие будет прославлено по всей земле, заключая, что по милости Господней не будут презрены люди и вне Израиля. Но пребывая на одном месте и во храме, надеялись, что милость будет всемирная, зная, что имя Твое повсемственно и на всех.

(11). *По имени Твоему, Боже, тако и хвала Твоя.* Говорит это потому, что Господь даровал благодать всем вообще и нелицеприятно, по сказанному: о *Христе Иисусе несть раб, ни свободь* (Гал. 3, 28).

(12). *Да возвеселится гора Сионская.* Гора Сионская, очевидно, есть Церковь. *И да возрадуются дщери иудейския.* Говорит, что души святых апостолов суть дщери иудейские, ибо апостолы были из иудеев. *Судеб ради Твоих, Господи.* Совершив суд над язычниками, отразил Ты демонскую на них брань.

(13). *Обыдите Сион, и обымите его.* Дух Святой повелевает это апостолам, чтобы они были как бы стеною Сиона, т. е. богочестивого жития. Или

* В слав. переводе читается: посреде людей Твоих, но св. Афанасий вместо λάου читал νάου.

божественным Силам и святым Ангелам, хранителям Церкви и богочестивого жития, возглашает Дух Святой, говоря: *обыдите столпы.* Ибо лучшие укрепления во граде, как наиболее имеющие нужду в охранении, поручаются многочисленным стражам. *Поведите в столпех его.* Кто же суть *столпы* Церкви, как не воздвигаемые в свое время вожди ее и праведные, которым апостолы поведают величия Божия?

(14). *Положите сердца ваша в силу его.* Силу же Церкви составляют опять словеса, служащие к ее утверждению, о которых дает повеление святым апостолам, чтобы поучали им от всего сердца. *И разделите домы его.* Каждый да царствует над частью язычников, потому что, говорит, дванадесять разделили себе вселенную. *Яко да повесте в роде ином.* Ибо апостолы поведают о Христе и последующим родам в оставленных ими писаниях.

(15). *Яко Той есть Бог наш во век.* Показывает причину разделения. Для того разделите и научите, чтобы и впоследствии будущим родам стало известно, что так праведно Упасший людей (разумеет же Господа) Сам будет пасти их и в будущие бесконечные веки.

48

(1). В конец, сыном Кореовым, псалом

СОДЕРЖАНИЕ

В настоящем псалме проповедуется о Божественном суде всем людям и о том дне, в который Бог приведет на суд всякое создание. Сыны же Кореовы могут представлять собою лице апостолов, тайноводствовавших поднебесную.

(2). *Услышите сия, вси языцы, внушите, вси живущии по вселенней.* Как весь человеческий род призывает ко спасению, так и к учению о Божественном суде слово зовет всех вкупе.

(3). *Земнороднии же и сынове человечестии. Земнородными* называет людей более грубых, варваров, населяющих места пустынные, не управляемых законами общежития, *сынами* же *человеческими* — ведущих жизнь более образованную и управляемых законами.

(4). *Уста моя возглаголют премудрость.* Как слушателей разделил на многие разряды, так и учение свое делит на различные виды. Говорит же это лик апостолов, имея в устах Христа, Который есть Отчая Премудрость. Ибо апостолы, имея в устах Христа и о Нем всегда поучаясь мыслью, приобрели

разумение и до того изощрили ум свой к уразумению, что понимали Спасителевы притчи, предложенные в Евангелиях. Почему, когда Христос вопросил их: *разумеете ли сия вся? глаголаша Ему: ей* (Мф. 13, 51).

(5). *Приклоню в притчу ухо мое.* Изострив ум мой к уразумению спасительных притчей, в состоянии я постигать заключающийся в них разум. А тем, которые по младенчеству неспособны сего сделать, отверзу заключенное, уясню гадания и притчи. И сделаю это с помощью псалтиря Моего, т. е. тела, издающего глас подобно органу, которым душа настраивается к песнопению, благоискусно движимая каждым чувством, каждым членом, каждою частью тела.

(6). *Вскую боюся в день лют?* Этим начинает слово о суде, изложив первую часть учения как бы в виде предисловия. Начинает же вопросом, чтобы иметь на него и ответ. Вопрос таков: *вскую боюся?* На слове *«боюся»* должно пресечь речь, чтобы вышел такой смысл: если кто спросит, *вскую боюся,* желая узнать от меня причину моего беспокойства, то пусть без недоверчивости выслушает, что есть лютый день, которого боюсь и ужасаюсь. Ужасаюсь же, потому что в тот день *беззаконие пяты моея обыдет мя* — т. е. обыдет то уклонение от божественного пути, какое сделал я в жизни, по развлечению и обольщению преступив закон Божий. Посему сказано: *нечестие сие обыдет мя* — тогда как надлежало бы сказать: предстанут предо мною лукавые дела мои,

какие сделаны мною, окружая и осаждая меня отовсюду и не давая мне возможности избегнуть мучения. Днем же лютым называет день суда, потому что он лют будет для подвергаемых мучению. И апостол наименовал его днем гнева, сказав: *собираеши себе гнев в день гнева* (Рим. 2, 5).

(7). *Надеющиися на силу свою.* Вообще значит сие: выслушайте это полагающиеся на богатство и силу. Что же должны они выслушать? Конечно не иное, а то, что в тот день не принесет им пользы богатство. Ибо никто не избавить их от угрожающего им гнева за грех.

(8). *Брат не избавит.* Братом именует боголюбивого и досточестного. А посему как брат (прибавь: боголюбивый), так и всякий другой человек не возможет избавить кого-либо в тогдашний день. Если же не возможет брат, и притом боголюбивый, то паче не в состоянии будет сделать сего богатство.

(9). *И цену избавления души своея.* Научив, что богатство нимало не воспользует в день суда, учит и полезному. Что же полезно? — стяжать жизнь изнурительную и многотрудную. Ибо стяжавшие ее сподобятся жизни обетованной в будущем веке. Утруждающий себя деятельностью до конца будет жив ведением и упокоится во век, и жить будет победителем. *И утрудися в век.* (10). *И жив будет до конца.*

Не узрит пагубы, (11) *егда увидит премудрыя умирающия.* Так далеко будут они от нечестивых, что даже и не приблизятся к их пагубе. Кто же эти

умирающие премудрые, кроме тех, о которых сказано: *погублю премудрость премудрых и разум разумных отвергу* (1 Кор. 1, 19)? Итак, Писание в настоящем месте всячески вразумляет, что в день суда не избавит себя ни богатый, ни мнимый мудрец, но тот один улучит вечную жизнь, кто изнурял себя в настоящей жизни. *Вкупе безумен и несмыслен погибнут.* Вместе, говорит, преданы будут погибели и мудрые и неразумные, потому что ничем не различествовали друг от друга, одинаково служа идолам. *И оставят чуждим богатство свое.* Ибо не захотели сделать его своим собственным, оказывая благодеяния нуждающимся.

(12). *И гроби их жилища их во век.* Гробами означает мертвенность, в какую облекли душу свою, не мыслив о Боге ничего истинного и правого. *Селения их в род и род.* Селения, в которых обитали при жизни, будут переходить от одних к другим родам. Ибо это сказал и выше: *оставят чуждим богатство свое. Нарекоша имена своя на землях.* Надлежало им верою и светлым житием соделать, чтобы имена их написаны были на небесах, они же нарекли себе имена на земле, созидая соименные себе города.

(13). *И человек в чести сый не разуме.* Причиною, по которой впали они в высокое о себе мнение, именует плотские пожелания. А это и значит не разуметь чести своей, что сотворены по образу Божию. Небесные селения обменили они на то, чтобы жить на земле, подобно несмысленным скотам, и жизнь от Бога — на гробы.

(14). *Сей путь их соблазн им. Путем* Божественное Писание обычно называет жизнь каждого и время жизни каждого. Сей-то путь, говорит, соделали они для себя суровым и неприязненным, как ни о чем не рассуждавшие право. Но когда претыкались они на нем, тогда не замечали соблазнов. *И по сих во устех своих благоволят.* Как бы так говорит: исповедуются, раскаявшись в том, что вступили на этот путь, но уже не будут иметь времени для покаяния.

(15). *Яко овцы во аде положени суть.* Поскольку не пожелали иметь над собою доброго пастыря, но отреклись от чести своей, подобно скотам растлили тела, то соделались за это адскими овцами, и пасущий их отведет уже их на свои пажити, одних во огнь вечный, других туда, где плач и скрежет зубов, а иных во тьму кромешную. *И обладают ими правии заутра.* Не восстанут уже на благочестивых, как делали в настоящей жизни; напротив того, сподобившиеся утреннего времени и нового света возобладают над нечестивыми. *И помощь их обетшает во аде.* Всякая для них помощь или крепость, какую придавала им слава, истреблена будет смертью, ибо сказано *«обетшает»* вместо «будет истреблена».

(16). *Обаче Бог избавит душу мою из руки адовы, егда приемлет мя.* Но меня, который говорю это, избавит Бог, и душа моя не будет отведена и оставлена с сими овцами во аде.

(17). *Не убойся, егда разбогатеет человек.* Узнав, каков будет конец нечестивых, не ублажай обогащающихся в жизни, не бойся, как оставленный вне всякой надежды, не упадай духом, как будто, лишаемый настоящих благ, лишаешься благ великих. Твердо знай, что ожидают тебя избавление от смерти и жизнь вечная. А кого величают многие счастливым за богатство, славу и лжеименную мудрость, тот ничего больше не будет иметь у себя, даже отведен будет обнаженный от всего, что было у него в мире.

(18). *Яко внегда умрети ему, не возмет вся.* Люди безбожные думали ту одну выгоду извлечь из богатства, чтобы душа их благословляема была в жизни смертной и временной, когда люди хвалят и величают их счастливыми за блага, какими, по-видимому, обладают они. *Ниже снидет с ним слава его,* потому что все временно. Таковой тогда воздаст благодарение Тебе, Создателю, когда умножишь достояния его.

(20). *Внидет даже до рода отцев своих.* Будет подражать ревности отцов и, происходя от отцов лукавых, наследует лукавство. *Даже до века не узрит света.* Мудрствующие подобно сему стали душевно слепы, ни в смертной жизни не просветились они светом ведения, ни в будущей не сподобятся вечного света.

49

Псалом Асафу

СОДЕРЖАНИЕ

Асаф воспевает этот псалом, вводя лице законодателя, как отменяя ветхозаветные жертвы, так и вводя жертвы Нового Завета — дароношения хвалы. Первенствующие между иудеями, вознерадев о добродетели, поставляли ее в том, чтобы читать и возвещать Закон, а также приносить жертвы. Но чтение Закона и приношение жертв суть только плод добродетели в человеке. Делать же это одно без добродетели значит то же, что умащать себя для борьбы, но не радеть о самой борьбе, за которую дается венец. Посему блаженный Давид так обличает поступающих и представляет, как Бог укоряет таковых и объявляет им, что отвращается Он жертв, приносимых без добродетели, о чем сказал и чрез Исаию: *беззаконник жряй Ми тельцы, яко убиваяй* мужа, и проч. (Ис. 66, 3). Речь же свою облекает Давид в образы и вводит Бога, приходящего с неба, восседающего в судилище и произносящего суд на иудейских правителей.

(1). *Бог богов Господь глагола, и призва землю.* У Бога святые суть боги. *Дах тя бога Фараону* (Исх. 7, 1) и: *Аз рех, бози есте* (Пс. 81, 6). Когда же призываются они Богом? Не тогда ли, как, вочеловечившись, возглаголал и призвал всю землю? Что же возглаголал, как не сие: *шедше научите вся языки* (Мф. 28, 19) и: *подобает проповедатися Евангелию* сему в целой вселенной (Мк. 13, 10)?

(2). *От Сиона благолепие красоты Его. Бог яве приидет.* Говоря: *от Сиона,* дает разуметь первое, а говоря: *яве* — Второе Пришествие. В первое Свое пришествие и славное Богоявление молчал Он, судимый человеками, и не открывал явно Божества Своего. Во Второе же Свое Пришествие придет не скрытно, как в первое, но *яве,* и, как Сам Он говорит, подобно молнии, проходящей от востока и до запада (Мф. 24, 27). *Яве приидет и не премолчит,* но обличить грех мира. Если же Бог *приидет яве,* а Христос есть Бог, то, конечно, речение «*яве*» указует на плоть. *Огнь пред Ним возгорится,* чтобы предать огню достойных его за свое нечестие. Это подобно сказанному: *река огненная течаше пред Ним.* Ибо тоже самое видел и блаженный Даниил, который говорит: *река огненная течаше пред Ним: престол Его пламень огненный, колеса Его огнь палящ* (Дан. 7, 9–10). А огнь означает или исходящий от Него свет, потому что ведению Христову предшествует приобретаемый верою мысленный свет, образом которого был огненный столп, предводивший израильтян ночью, или значит, что нас, охладевших во всяком грехе, Спаситель возжег усердием ко всему доброму, подобно мысленному огню вложив в нас причастие Святого Духа. Ибо сказал: *огнь приидох*

вовращи на землю (Лк. 12, 49). И все мы, сподобившиеся таковой благодати, соделались живы духом. Посему и при благодатном даровании Святого Духа вводится явление огня. Ибо, по слову Иоаннову, крещаемся мы о Христе *Духом Святым и огнем* (Лк. 3, 16). Некто же и из пророков сказал: *Той входит яко огнь горнила, и яко мыло перущих. И сядет разваряя и очищая яко сребро, и яко злато* (Мал. 3, 2–3), потому что сила Святого Духа истребляет в нас всякую скверну. Но это не принесло ни малой пользы иудейской синагоге, потому что не приняли благодати те, о которых сказал Бог у Иеремии: *оскуде мех от огня, истле олово, всуе ковач сребро кует, лукавства бо их не истаяша* (Иер. 6, 29).

(4). *Призовет небо свыше.* Живущие на земле, как сказано негде во псалмах, были прежде *части лисовом* (Пс. 62, 11), служа нечистым духам, и на каждом месте почитая богом, что кому представилось. Но явившийся Спаситель облистал нас светом истинного боговедения. Как добрый пастырь, обратил Он заблудшее, обвязал недужное, отгнал зверей от овчего двора, освятил Духом, оградил Ангельскими Силами, по всей земле поставил святых тайноводителей. А потому и сказано, что призовет Небесных Ангелов и избранных на земле для апостольства, *разсудити люди Своя.* Ибо апостолы уверовавших привели к Богу, а неверующих предали сатане, говоря почти так: идите к свету огня вашего и в пламень, которым возгорелись вы. Неверующим иудеям говорят они: *вам бе лепо первее глаголати слово Божие:*

а понеже отвергосте е, и недостойны творите сами себе вечному животу, се обращаемся во языки (Деян. 13, 46). А что тайноводствующим и ученикам их содействуют Ангелы, это объясняет Павел, говоря: *не вси ли суть служебнии дуси, в служение посылаеми за хотящих наследовати спасение?* (Евр. 1, 14) Это изображала и виденная Иаковом лествица, восходящая от земли до неба, на которой утверждался Господь, и по которой восходили и нисходили Ангелы (Быт. 28, 12). Таково же и сказанное: *ополчится* Господь *окрест боящихся Его, и избавит их* (Пс. 33, 8). А таким образом и Ангелы тем самым, что содействуют людям, судят их. *Призовет небо свыше* — т. е. праведников, проводящих небесное житие, соберет в горние обители. *И землю, разсудити люди своя* — т. е. грешных. И соберет всех живущих на земле, чтобы праведных отделить от неправедных.

(5). *Соберите Ему преподобныя Его.* Речь обращена как бы к Ангелам, согласно с сказанным: *пошлет Ангелы Своя, и соберут* праведных *от четырех ветр* земных (Мф. 24, 31). *Завещающыя завет Его о жертвах.* Разумеет жертвы духовные.

(6). *И возвестят небеса правду Его* — т. е. небеса прославят Бога за то, что и человеков удостоил небесных обителей. Хочет, чтобы преподобные народа первого прежде будущего суда прекратили жертвы, состоящие в заклании бессловесных животных и восприняли жертву по разуму и ведению. Сверх сего, Небесные Силы песнословят Судию за то, что начал с преподобных. *И небеса возвещают*

правду Его, радуясь о спасении их. Земное же жилище оставлено будет чину, не удостоившемуся небесного звания. *Яко Бог судия есть.* Здесь явно именует Христа Богом. Ибо Отец *суд весь даде Сынови* (Ин. 5, 22). А если Отец *суд весь даде Сынови* и Бог судия есть, то Христос есть Бог.

(7). *Услышите, людие Мои, и возглаголю вам.* Вводя новые законоположения, чтобы не принял кто-нибудь их за человеческое слово или слово какой-либо Ангельской Силы, предпоставляет слова: *Бог, Бог твой есмь Аз.* Я — Тот Самый, Который изначала и доныне показал роду вашему великие чудеса. Из того, что постановляю теперь иные законы, не заключай, что и Я — иной. Напротив того, Я — Тот Самый, Кто чрез Моисея дал законы о жертвах. *Свидетельствую* же тебе, что не будешь обвинен, преступив Моисеевы законы. Ибо Я Сам, повелевший там отроку Моему, что было полезно, теперь свидетельствую, что нет для тебя нужды сохранять узаконенное о жертвах. Если и не приносишь жертв, то и в сем случай они уже принесены. (8) *Всесожжения твоя предо Мною суть выну* — хотя и не приносятся тобою. Если же всеми мерами стараешься приносить Мне жертву, как нечто досточестное и необходимое, то со всею уверенностью выслушай, что ничего этого *не приму* от тебя, потому что все это для Меня излишне. И животные, пасущиеся в полях, и волы, и скоты, и птицы небесные, и *красота сельная* — все это Мое, и ни в чем не имею Я нужды. А если бы и была Мне когда потребность

в пище, то не столько Я скуден, чтобы просить чего-либо подобного у тебя. (12). *Моя бо есть вселенная.* Какие же предложишь Мне угодные жертвы? Хвалу, песнопение, богословы. Когда исполнишь это, тогда, как исполнивший Божественный закон, примешь в воздаяние, что будешь услышан, как скоро призовешь. И показывая, к какому народу обращает эту речь, присовокупил: *Израилю, и засвидетельствую тебе.* Потом указывает на собственное Свое владычество: *Бог, Бог твой есмь Аз.* Я — Бог, избавивший тебя от египетского рабства, обративший море в путь, препитавший в пустыне, давший тебе тот закон. Ибо не почитай Меня иным законодателем, видя различие законов.

(8). *Не о жертвах твоих обличу* тя. Не в нерадении о жертвах, говорит, обвиняю тебя, потому что приносишь их непрестанно, но повелеваю тебе не в них поставлять оправдание.

(16). *Грешнику же рече Бог: вскую ты поведаеши оправдания Моя?* Грешником называет здесь истолкователя Божественных Писаний. И это подобно сказанному: *не красна похвала во устех грешника* (Сир. 15, 9). Ибо, если преступает он все заповеди, предан всякому пороку и язык свой соделал льстивым, то для чего имеет в устах Божественные Писания?

(21). *Вознепщевал еси беззаконие, яко буду тебе подобен.* Прежде, говорит, долготерпел Я, но теперь не сделаю сего. Ибо в обличение твое представлю грехи твои, о которых ты предполагал, что они уже не явятся и никому не придут на память. Но Я, как

Бог, изведу их на свет и они станут перед тобою. Не буду скрывать их, как ты скрываешь, и не уподоблюсь тебе. Но изведу их на среду, чтобы, делая их известными, покрыть тебя стыдом. *Обличу тя, и представлю пред лицем твоим грехи твоя.*

(22). *Разумейте убо сия, забывающии Бога.* Как человеколюбивый, по обличении прилагает и совет, давая место покаянию. Разумейте, что долго терплю, не потому что радуюсь делам вашим, но потому что даю время на покаяние. А если не уразумеваем, то похищает нас беззаконник или беззаконие, потому что нет избавляющего нас. Ибо Я избавляю тех, которые понимают, сколько они худы, и перестают быть худыми, и говорят: *согрешихом, беззаконновахом, неправдовахом* (2 Пар. 6, 37). Невозможно же исповедаться тому, кто делает еще худое. *Да не когда похитит, и не будет избавляяй* — т. е. чтобы не похитила душу смерть, принесите покаяние, потому что нет избавляющего для содержимых грехами во аде. И душа похищается, как совершенно отпадшая от Бога.

(23). *Жертва хвалы прославит Мя.* Повторяет сказанное прежде, повелевая совершать словесное служение. После сильного обвинения показал врачевство от греха, а именно — употребление Таинств. Ибо это действительно жертва хвалы, прославляющая Бога, потому что тогда предстоим, вознося хвалу вместе с Ангелами и со всею тварью. *И тамо путь, имже явлю ему спасение Мое* — т. е. в жертве хвалы заключается путь спасения, уготованного Богом.

50

(1). В конец, псалом песни Давиду, внегда внити к нему Нафану пророку, (2) егда вниде к Вирсавии

СОДЕРЖАНИЕ

Давид воспевает этот псалом, содержащий в себе исповедь в двух преступлениях: в убийстве Урии и в прелюбодеянии с Вирсавиею. Он указывает и всем людям спасительный путь покаяния как некое искусство непрестанно одерживать победу над врагом. Ибо всегда заботящийся о покаянии и совершающий его оказывается победителем непрестанно нападающего (врага). Вводит в псалом и пророчество о будущем общем избавлении от грехов в Святом Крещении, говоря: *окропиши мя,* и учение о служении духом. Наконец показывает, что сохранен у него дар пророчества, потому что не просит даровать ему оный, как лишенный уже дара, а умоляет только не отнимать дара, говоря: *не отыми от мене**.

* Последние строки взяты из Монфоконовского дополнения и оказываются в некотором противоречии с дальнейшим толкованием стиха 13-го. В виду этого противоречия Монфокон предполагает, что толкование стиха 13-го не принадлежит св. Афанасию.

(3). *Помилуй мя, Боже, по велицей милости Твоей.* Поскольку грех велик, то просит у Бога и великой милости. *И по множеству щедрот Твоих очисти беззаконие мое.* Божии только щедроты могут омыть руки, оскверненные убийством. Но, чтобы еще более уяснить сказанное, говорит: (4) *наипаче омый мя.* И здесь просит о полноте очищения, чтобы из всего была видна важность прегрешения. Или: поскольку Нафан сказал уже ему о прощении греха, и различные бедствия много уменьшили оный, то говорит теперь: имею нужду в очищениях и омовениях, чтобы совершенно была истреблена и глубоко внедрившаяся скверна.

Наипаче омый мя от беззакония моего — т. е. от беззакония убийства *и от греха моего очисти мя* — т. е. от греха прелюбодеяния. Должно же знать, что грех есть отпадение от добра, а беззаконие — погрешение против Божественного закона. Таково начало и греха, и беззакония. В этом они и сходны между собою. Ибо согрешающий уклоняется от цели, которая в природе его и сообразна с нею, а цель человеческой природы — жить по разуму, избегая неразумия. Но и беззаконный также, живя невоздержно, погрешает против закона, какой дан ему в естестве. А посему и ученик Христов, апостол Иоанн, справедливо сводит во едино и грех, и беззаконие, сказав: *всяк творяй грех, и беззаконие творит* (1 Ин. 3, 4). Иначе сказать: грех сходен с беззаконием, потому что всякий, поступающий беззаконно, грешит.

(5). *Яко беззаконие мое аз знаю.* И это сказал об убийстве. *И грех мой предо мною есть выну.* Всюду обносит с собою памятование о грехе прелюбодеяния, потому что не оставляет его грех сей и не отступает от него, но всегда пребывает с ним и мучит его.

(6). *Тебе единому согреших, и лукавое пред Тобою сотворих* — т. е. от очей всякого человека скрывшись в беззаконии, не укрылся от Твоих только очей. Потому и говорит: *и лукавое пред Тобою сотворих.* Воспользовавшись от Тебя многим, воздал за сие противоположным тому. Впрочем, не то разумеет, будто бы не сделал несправедливости Урии: ибо можно ли было сказать сие? Но говорит, что дерзнул на величайшее беззаконие пред Богом, Который избрал его и из пастуха соделал царем, или, поскольку, укрывшись от очей всякого, не укрылся от очей Божиих, а напротив того, обличен пророком, или, поскольку, как царь, не подлежал закону человеческому, но как богочестивый был повинен единому Богу, или, поскольку не обличил его никто из людей, вразумил же единый Бог, то говорит: *Тебе единому согреших: яко да оправдишися во словесех Твоих.* Ты меня, преступившего закон, обличил чрез пророка. Ты праведен, Ты всегда избавлял меня от врагов, Ты почтил меня царским саном и даром пророчества, а я — мерзок и убийца. *И победиши внегда судити Ти.* Это — признание или исповедание в грехах.

(7). *Се бо, в беззакониих зачат есмь, и во гресех роди мя мати моя.* Первоначальным намерением Божиим было, чтобы мы рождались не чрез брак и тление, пре-

ступление же заповеди ввело брак вследствие беззакония Адама, т. е. вследствие уклонения от данного ему Богом закона. Итак, все, рождаемые от Адама, зачинаются во грехах, подпадая осуждению прародителя. А сказанное: *и во гресех роди мя мати моя* — означает, что общая всем нам матерь — Ева — первая породила грех, как возжелавшая удовольствия. Потому и о нас, подпадших осуждению матери, говорится, что и мы рождаемся во грехах. Давид показывает, как человеческая природа изначала в преступлении Евы подпала греху, и как рождение стало подлежать проклятию. Ведет же слово от времен первобытных, желая показать величие Божия дара.

(8). *Се бо, истину возлюбил еси, безвестная и тайная премудрости Твоея явил ми еси.* Смысл речи таков: Ты, Господи, Ты, Который — истина, любишь истину и хочешь, чтобы мы пребывали в истине, очистишь нас от древнего греха, и очистишь иссопом, так что убелимся паче снега. Иссопу же уподобляет действенность Святого Духа как возгревающую нас и очищающую всякую в нас скверну. А очищение совершится иссопом, т. е. Святым Духом, потому что иссоп есть растение очищающее. Наконец, словами: *безвестная и тайная премудрости Твоея явил ми еси* — дает разуметь, что Бог открыл ему Духом Святым все, что будет, и что положил Он в Своей премудрости.

(9). *Окропиши мя иссопом и очищуся.* Сказав: Ты дал божественные законы и уставы, присовокупляет еще большее: Ты даровал в законах некие очищения

и чрез окропление иссопом. С этою же целью и нам ныне даруй нечто подобное, так как Ты — тот же Бог. Или, может быть, прикровенно говорит о некоем Таинстве. Моисею в Египте повелено было кровь овнюю иссопом воскропить на праги (Исх. 12, 22), а мы искуплены наиболее *честною кровию.* Итак, поскольку воскропление крови служило охранением, чтобы живущие в доме не потерпели чего от погубляющего, то Давид справедливо, делая таинственное напоминание о той крови, говорит: *окропиши мя иссопом,* прикровенно разумея будущее очищение всех кровью истинного агнца Христа, вожделевая сподобиться сего очищения, которое одно может очистить совершенно и соделать белее снега.

(10). *Слуху моему даси радость и веселие.* Духом предуготовишь меня снова к тому, чтобы слышимо было мною радование и веселье, какое будет в последние времена. Что же это такое, как не ведение будущего воскресения, о котором и учил, сказав: *возрадуются кости смиренныя?* Когда же возрадуются согнившие кости наши? Не по воскресении ли, когда, как говорит другой пророк, *кости* наши *яко трава прозябнут* (Ис. 66, 14)? *Возрадуются кости смиренныя.* Возрадуется крепость души моей, потому что прежде немоществовала она под грехами.

(11). *Отврати лице Твое от грех моих.* Снова обращается к исповеданию.

(12). *Сердце чисто созижди во мне, Боже.* Обнови, говорит, обветшавшую душу мою, расстроенную грехом. *И дух прав обнови* — т. е. утверди *во утробе*

моей. Это значит то же, как если бы сказать: приведи в безопасность ум мой, чтобы уже нелегко было ему впасть в грех.

(13). *И Духа Святаго не отыми от мене.* Снова молится, чтобы Дух пророческий сошел на него. Ибо Он оставил его по причине греха.

(14). *Воздаждь ми радость спасения Твоего.* Это относится ко всему человеческому роду. Радостью спасения называет пришествие Господне, по сказанному Симеоном: *яко видеста очи мои спасение Твое* (Лк. 2, 30). Молится же, чтобы и ему быть причастником оного. *И Духом Владычним утверди мя.* Духа, Которого прежде назвал *правым,* здесь именует *Владычним.*

(15). *Научу беззаконныя путем Твоим.* Как скоро избавишь меня от греха и потом даруешь мне Духа Твоего Святого — снова буду учить законопреступных, чтобы ходили путями Твоими.

(16). *Избави мя от кровей, Боже, Боже спасения моего.* Снова возносит моление, чтобы избавиться от осквернения, в какое впал убийством Урии, или лучше сказать, избавиться *от кровей,* т. е. от кровавых жертв, как показывают последующие слова псалма, в которых сказано: (18) *Яко аще бы восхотел еси жертвы, дал бых убо* — и так далее. *Возрадуется язык мой правде Твоей.* Симмах перевел это так: «возглаголет язык мой милостыню Твою». Получив отпущение грехов, не буду молчать, но не престану воспевать Тебя и поведаю милости Твои. Поскольку отменил Ты подзаконные

жертвы, которые не могут даровать отпущения грехов, то по сему самому принес я Тебе жертву, какую возлюбил Ты, а это — жертва, приносимая покаянием и сердцем сокрушенным.

(20). *Ублажи, Господи, благоволением Твоим Сиона. Сионом* называет здесь Церковь. Ибо когда Бог и Отец благоволил *возглавити всяческая* о Сыне Своем (Еф. 1, 10), тогда и Церкви Своей даровал благие обетования Свои. *И да созиждутся стены Иерусалимския.* Стенами Иерусалимскими именует святых священнослужителей, ограждающих Церковь Его.

(21). *Тогда благоволиши жертву правды.* Когда, говорит, ублажишь Сиона и созиждутся стены Иерусалимские, тогда и будут приносимы жертвы, жертвы не кровавые, но жертвы правды, т. е. хвалы. *Возношение и всесожегаемая* — и под всесожжениями разумеет приношение правды и бескровной жертвы. *Тогда возложат на олтарь Твой тельцы* — т. е. тельцы правды, так чтобы все было от правды, были и жертвы правды, и приношения правды, и всесожжения правды, и тельцы правды.

51

(1). В конец, разума Давиду, (2) внегда приити Доику Идумейску, и возвестити Саулу, и рещи ему: прииде Давид в дом Авимелехов

СОДЕРЖАНИЕ

Когда Давид спасался бегством от лица Саулова и на пути зашел в дом Авимелехов, вкусил священнических хлебов и взял меч Голиафов, тогда некто идет и извещает об этом Саула. Это был сириянин Доик, который до того раздражил Саулову душу, что Саул послал истребить весь священнический город и не пощадить даже скотов их (1 Цар. 22, 18–19). Услышав об этом, Давид изрекает предложенный псалом, обращая укоризненную речь к лицу сириянина. Но имеет она отношение и к лицу народа иудейского, также к лицу Иуды. Заключает же в себе псалом и обетование будущих благ, и водворение святых Божиих в дому Божием, так как сказано в нем: (10) *Аз же яко маслина плодовита в дому Божии.* Посему и в надписании псалма сказано: *разума* — и: *в конец.* Ибо много потребно разума к познанию домостроительственной тайны Сущего по плоти от Давида.

(3). *Что хвалишися во злобе, сильне?* Обращает слово как бы к самому сириянину или действовавшему в нем диаволу.

(4). *Яко бритву изощрену сотворил еси лесть.* Говорит это, потому что как бритвою истребил весь город священнический.

(5). *Возлюбил еси злобу паче благостыни.* Ибо поступил несправедливо, солгав на священника и на всех прочих бывших с ним, сказав о нем, чего не было сделано, потому что в словах: будто бы Авимелех вопрошал Бога о Давиде, была ложь, а не правда.

(6). *Возлюбил еси вся глаголы потопныя, язык льстив.* Ибо во всем поступил злоумышленно, по ненависти, желая смерти священнику и всем прочим, с ним умерщвленным. Посему лживые Доиковы слова называются *глаголами потопными,* ибо Доик словами своими весь город священнический как бы погрузил в глубину.

(7). *Сего ради Бог разрушит тя до конца.* Это справедливо может быть сказано о правителях иудейских и о самом Иуде, потому что возлюбили вредное. *До конца,* т. е. совершенно. *Сего ради разрушит тя* низлагающий горделивых, как не прочно назданного, а как худо насажденного *восторгнет тя, и преселит* или искоренит. *От селения твоего.* Ибо они преселены из священной их скинии, отведенные в плен за распятие Господа. *И корень твой от земли живых.* Это подобно сказанному: *да потребятся от книги живых* (Пс. 68, 29).

(8). *Узрят праведнии, и убоятся.* Ибо при истреблении нечестивых приходят в страх и праведные. И ты, говорит, потерпишь это, а праведные, т. е. люди твои, узрев погибель твою, объяты будут страхом, потому что казни твоей достаточно к тому, чтобы устрашить их, хотя и благодетельно для них будет, что потерпишь ты это.

(9). *Се человек, иже не положи Бога помощника себе, но упова на множество богатства своего.* Ибо предатель восхотел лучше взять деньги, нежели иметь помощником Иисуса. *И возможе суетою своею* — т. е. укрепился в том, чтобы наполнить суетное сердце свое и не перестал нечествовать, раскаявшись в этом. Хорошо назвал суетою богатство и могущество, что показал и самый опыт; потому что не принесли они пользы ни Доику, ни ассириянам, когда последние были поражены пришествием единого Ангела и лежали не погребенными.

(10). *Аз же яко маслина плодовита.* Ибо неувядаема слава верующих во Христа. *Плод же духовный есть любы, радость, мир* и проч. (Гал. 5, 22). Сей-то плод имея в себе, сказал святый: *аз же яко маслина плодовита.* Уподобляет себя плодовитой маслине, потому что за милостынею, которая преобладала в нем, естественно следовали и прочие добродетели. Так, называем Иова мужественным, Иосифа целомудренным и прочих иными именами по добродетели в них преобладающей. *Уповах на милость Божию во век.* Милостью Божией Божественные Писания именуют Господа, потому что чрез Него явлена нам милость, и Он в Себе *возглавил* и воссоздал *всяческая* (Еф. 1, 10).

(11). *И терплю имя Твое, яко благо пред преподобными Твоими.* На имя Твое, говорит, буду уповать и возвещу это пред всеми святыми Твоими. Это будет для меня и полезным и добрым делом.

52

(1). В конец, о Маелефе, разума Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Воспевает псалом сей о лике апостолов и уверовавших во Христа, они возвеселились и возрадовались. *Маелеф* же толкуется: *лик* или *ликование.* Но по необходимости говорит и о том, что было пред пришествием Господним, чтобы показать всю пользу пришествия. Должно же знать, что ту же самую мысль и все почти те же выражения содержит в себе и псалом тринадцатый, а потому в нем найдут объяснения ищущие истолкования.

(2). *Рече безумен в сердце своем: несть Бог...* (3). *Бог с небесе приниче на сыны человеческия.* Поскольку не помыслили, что Бог назирает дела человеческие, судит судом праведным и воспрещает всякое худое дело, то по сему самому Бог *с небесе приниче.* А этим ясно означает пришествие Господне к человекам.

(4). *Вси уклонишася, вкупе непотребни быша: несть творяй благое, несть до единаго.* Не преувеличенно сказано сие, потому что в Писании ничего не говорится преувеличенно, но все сказано по самой

истине. Итак, все иудеи уклонились от пути — от Того, Кто говорит: *Аз есмь путь* (Ин. 14, 6). Потому и соделались непотребными, не восхотев держаться сего пути, потому-то *несть творяй благое.* Все пребывали в неведении благого, ослепленные буквою закона.

53

(1). В конец, в песнех разума Давиду, (2) внегда приити Зифеем, и рещи Саулови: не се ли Давид скрыся в нас?

СОДЕРЖАНИЕ

Давид, спасаясь бегством от Саула, укрылся в пустыне Зиф. После сего зифеи, пришедши к Саулу, объявили, в какое место убежал он, и просили прийти и захватить Давида (1 Цар. 23, 19 и далее; 26, 1 и далее). А он, взяв в руки лиру, как предузнавший пророческим духом, что не потерпит никакого зла от Саула, воспевает предлагаемый псалом. Саул действительно, пришедши захватить его, получил весть о нашествии иноплеменников и поспешил возвратиться назад с своими людьми. Но сказанное в псалме можно относить и к лику апостольскому. Псалмопевец, описывая восстания народа иудейского и раздражение царей языческих, молит Бога спасти от всех именем Своим. Пророчески изрекает, что Бог эти бедствия обратит на главу врагам, а сам он совершит победные жертвы. И как псалом возводит нас к изъясненной теперь мысли, то в надписании сказано: *разума.*

(3). *Боже, во имя Твое спаси мя.* Просит, чтобы спас не иным чем, но именем Своим. Поскольку

призываю имя Твое, то этим самым именем даруй мне спасение. *И в силе Твоей* — т. е. в Сыне Твоем, *суди мя.* Не другим судиям, но *силе Твоей* предай на исследование. И рассудив суд их, одних Он отдал на погибель, а других спас от врагов.

(4). *Боже, услыши молитву мою.* С благоволением приими прошения мои. *Внуши глаголы уст моих.* Это подобно сказанному: и ныне, Господи, призри на прещения их (Деян. 4, 29).

54

(1). В конец, в песнех разума Давиду*

СОДЕРЖАНИЕ

Пророк, прозрев духом, что сделают со Христом народ иудейский и сам Иуда, исполненный скорби и недоумения, которое в настоящем псалме называет *печалью,* при виде таковой дерзости не перестает смущаться и недоумевать и умоляет Бога, чтобы обратил к нему слух Свой, внял молитве его, во-вторых, уведал молитвенно воссылаемое прошение и в-третьих, воззрел на состояние воссылающего молитву, а таким образом, удостоил выслушать его. Почему и присовокупляет: *вонми ми, и услыши мя.*

(2). *Внуши Боже молитву мою.* Приносит различные прошения, умоляя принять их. Ибо говорит, не презри меня слезно молящегося, но *вонми ми* с благоволением и подай помощь.

(3). *Возскорбех печалию моею и смятохся.* Ибо исполнился недоумения, видя беззаконные поступки со Спасителем, что и объясняет впоследствии, говоря: (4) *от гласа вражия и от стужения грешнича.* Смысл же всей речи таков: обрати внимание на то,

* По славянскому переводу читается: Асафу

что *возскорбех,* что *смятохся,* что исполнен я печали и уразумев сие, *услыши мя.*

Яко уклониша на мя беззакония. Ибо все совершенное против Спасителя относит к собственному своему лицу. Так поступили со мною по злопамятности, порожденной неразумным гневом. Вражда есть продолжительный гнев. По сей-то причине стал я боязлив и смущен, как будто мне угрожает уже смерть, пришли на меня такое беспокойство и такой страх, что, кажется, не вижу ни луча света, но пребываю во тьме. И рассуждал я, что лучше всего спасаться мне бегством и молился, чтобы у меня были крылья и чтобы переселиться мне и в другом месте искать себе покоя.

(5). *Сердце мое смятеся во мне, и боязнь смерти нападе на мя.* Вот, сердце мое превратило всю внутренность мою. Но и боязнь смерти *нападе на мя.* Это говорит или о спасительной смерти, при виде которой пророк, движимый человеческим помышлением, исполнился боязни, — или о смерти душ, которые погибнут за такие дерзостные дела.

(6). *Страх и трепет* напали на пророка, который видел, что Возлюбленный Божий терпит это от нечестивых. *Покры же* его *тьма* — потому что совершаемое с Спасителем подлинно достойно тьмы.

Потом, как бы оставленный среди совершающих это, и не находя себе никакого убежища и места, куда бы уклониться от зол, желает воспарить в высоту и, соделавшись птицею, лететь по воздуху.

(9). *Чаях Бога, спасающаго мя от малодушия и от бури.* Бурею называет скорбь, причиненную ему страданием.

(10). *Яко видех беззаконие и пререкание во граде.* Представляет и причину, по которой совершал молитву.

(13). *Яко аще бы враг поносил ми, претерпел бых убо.* Это справедливо можно отнести к лицу предателя.

(14). *Ты же, человече равнодушне, владыко Мой и знаемый Мой* — т. е. ты, которого Я поставил владыкою, а именно — Иуда.

(15). *Иже купно наслаждался еси со мною брашен.* Или иначе сказать: ты, неоднократно удостоенный одной со Мною трапезы. *В дому Божии ходихом единомышлением.* Говорит это, потому что неоднократно входил с ним во храм.

(16). *Да приидет же смерть на ня, и да снидут во ад живи.* Поскольку не восхотели принять Тебя — жизнь, то постигнет их такая смерть. Сказано же: *да снидут во ад живи.* Ибо, зная, что Он наследник, говорили: *приидите, убием Его* (Мф. 21, 38). Пророк же ведение признавал за жизнь.

(17). *Аз к Богу воззвах, и Господь услыша мя. Аз к Богу воззвах.* О чем же воззвал он, как не о том, чтобы избавил душу его от ищущих погубить ее? Потому и был услышан.

(18). *Вечер и заутра и полудне повем* — т. е. не перестану возвещать, что Ты услышал и избавил душу мою.

(19). *Яко во мнозе бяху со мною* — потому что против меня многие собрались, намереваясь похитить у меня душу мою.

(20). *Несть бо им изменения.* Будут они уничижены, потому что нечего им дать взамен за душу свою. Ибо, однажды отрекшись от Честной Крови Христовой, приятой взамен за жизнь мира, не имеют уже у себя искупительной цены.

(21). *Простре руку Свою на воздаяние.* Бог простирал руку Свою, подательницу благ, чтобы и они стали причастниками благословения, а они не только не приняли, но даже *оскверниша завет,* т. е. евангельский.

(22). *Разделишася от гнева лица Его.* Поскольку зло поступили с Благодетелем, то рассеял их по всем ветрам. *И приближишася сердца их.* Снова ведет речь об Иуде. Положил он в сердце предать Христа, и хотя произносил слова умягченные и мирные, однако же были они исполнены злобы. Какие же это слова, как не сказанные во время предательства: *радуйся Равви* (Мф. 26, 49).

(23). *Возверзи на Господа печаль твою, и Той тя препитает.* Это подобно сказанному: *не пецытеся, что ясте, или что пиете, или во что облечетеся* (Мф. 6, 25, 31). *Не даст во век молвы праведнику* — т. е. во всякое время избавить праведных от всякого вражеского восстания.

(24). *Ты же, Боже, низведеши их в студенец истления* — т. е. восставших и предавших на распятие, а *студенцем истления* называет ад. *Мужие кровей*

и льсти не преполовят дней своих. Мужами кровей называет умертвивших Начальника жизни, которые не исполнили времени жизни своей, преданные мечу римлян.

55

(1). В конец, о людях, от святых удаленых, Давиду в столпописание, внегда удержаша и иноплеменницы в Гефе

СОДЕРЖАНИЕ

За Давидом, когда спасался бегством от Саула, последовали шесть сот мужей, а потом, пришедши в Геф, с честью принят он был иноплеменниками, потому что определили ему на жительство Сикелаг (1 Цар. 27, 2–6). Но псалом этот можно относить и к лицу Церкви, которая древле, пока раболепствовала идолослужению и демонам, удалена была от святых, но избавлена от мысленных врагов Тем, Кто произошел по плоти от Давидова семени, воинствовал за нас, и как бы на столпе написал одержанную за нас победу. Ибо после сего воздали Ему чествование и иноплеменники, т. е. уверовавшие в Него язычники.

(2). *Помилуй мя, Боже, яко попра мя человек.* Говорит это или Давид о Сауле, или кто-либо из святых по причине скорбей, какие имеют они в мире. А нередко и падший наш человек выдерживает трудную эту брань, весь день воюемый и попираемый сатаною. Ибо, хотя псалом упомянул о человеке, однако же дает тем разуметь самого сатану

(который в Божественном Писании часто называется человеком) или кого-либо из воинствующих с сатаною. Впрочем, прилично это воспеть и язычникам, которые долгое время обольщаемы были сатаною и терпели от него брань по злоумышлению демонов, что Давид яснее дает уразуметь в последующих словах.

(3). *Попраша мя врази мои весь день.* Давид знал, что Саул злоумышляет против него, наставляемый невидимыми демонами. Или выражает этим сказанное: *несть наша брань к плоти и крови, но к духовом злобы поднебесным* (Еф. 6, 12). *Яко мнози борющии мя с высоты.* Хотя и восстают они, но, уповая на Тебя, одержу победу над всеми. Это упование придало мне такую крепость, что не боюсь воюющих против меня издавна.

(5). *О Бозе похвалю словеса моя.* Воюемый врагами, чтобы не потерпеть никакого зла, вооружаюсь, все слова свои обратив в песнопение и принесши в дар Богу, и на Него возлагая упование, чем и отразил я от себя страх всякой плоти.

(6). *Весь день словес моих гнушахуся.* Весь день, говорит, словеса мои возносил я в дар Богу, но они весь день не прекращали своих усилий, умышляя мне зло.

(7). *Вселятся и скрыют: тии пяту мою сохранят.* Сказано «*вселятся*» в значении «соберутся». Смысл же речи таков: весь день трудились они, вооружаясь на меня словом, все помышление их устремлено было против меня, о том только старались, чтобы собраться вместе и тайные приготовить мне козни, даже и на этом не остановились, но наблюдают пяту мою, т. е. поведение мое, чтобы найти какую-либо возможность запнуть и низложить меня. Подмечали даже следы мои, куда ни пойду, чтобы уловить меня. И все это делали со мною преследующие меня напрасно. Но Ты, Господи, надежда моя, меня избавь от неправедного их умысла, их низложи гневом Своим.

(9). *Боже, живот мой возвестих Тебе.* С дерзновением, говорит, не стыдясь своей жизни, всю ее поведал я Тебе, а Ты, одобряя ее, не отринул слез моих, но их пред очами Твоими *положил еси,* подтверждая самым делом обетование Твое, в котором сказано: *еще глаголющу ти, реку: се приидох* (Ис. 58, 9). От чего и произошло, что, как скоро услышал Ты меня, враги мои обратились вспять. Почему и говорю: (10) *в онь же аще день призову Тя. Да возвратятся врази мои вспять.* На самом деле постиг и в точности познал я, что не всуе надежда, и что приобрел я помощником Бога.

(13). *Во мне, Боже, молитвы, яже воздам хвалы Твоея.* Поскольку сподобил Ты нас Твоего домостроительства и спас — что воздадим Тебе, кроме жертв хвалы?

(14). *Яко избавил еси душу мою от смерти.* От смерти духовной, т. е. от неведения Бога. *И нозе мои от поползновения* — говорит о грехе, потому что он низвел в смерть. *Благоугожду пред Господем во свете живых.* Ибо кто избавился от греха и со-

делался чистым, тот в будущем веке будет благоугождать Господу во стране живых. А избавиться от смерти, освободиться от греха и иметь часть во стране живых — все это даровано нам пришествием Господним. Потому и надписывается псалом — столпописание Давиду.

56

(1). В конец, да нерастлиши, Давиду в столпописание, внегда ему отбегати от лица Саулова в пещеру

СОДЕРЖАНИЕ

Давид, спасаясь бегством от преследующего Саула, с четырьмястами мужей вошел в пещеру, и после того, как отрезал воскрилие ризы Сауловой, воспевает псалом сей (1 Цар. 24, 4–5). Но он относится и к тому, что совершено за нас Христом, когда в последние дни, явившись на земле с плотью, отразил от нас тление.

(2). *Помилуй мя Боже, помилуй мя.* Давид приносит песнопение Богу от лица человечества. *Яко на Тя упова душа моя, и на сень крилу Твоею надеюся.* Божественному Писанию крилами свойственно называть назирающую Божию силу, по сказанному: *колькраты восхотех собрати чада твоя, якоже собирает кокош птенцы своя под криле* (Мф. 23, 37). Посему на Твою помощь имею надежду. *Дондеже прейдет беззаконие* — т. е. пока не будут изъяты от среды и сатана, и с ним лукавые силы.

(3). *Воззову к Богу, вышнему, Богу благодеявшему мне.* Исповедаюсь, говорит, и принесу благодарение Тебе, Благодетелю моему.

(4). *Посла с небесе и спасе мя.* Ясно проповедует о снисшествии Господа. *Даде в поношение попирающая мя* — т. е. мысленные сопротивные силы. Посему окажи благодеяние, чтобы с дерзновением можно было сказать мне, что с небес призирал Ты на нас и наши дела исправил, а дела врагов привел в поношение. Или говорит о том спасении, каким спасен в пещеры, когда враг был в его паче власти, хотя и пощажен им, что конечно и обратилось в поношение спасенному, как напрасно злоумышлявшему против Спасителя. *Посла Бог милость Свою и истину Свою.* Милость и истина Отчая — Сын.

(5). *И избави душу мою от среды скимнов* — т. е. скимнов мысленных. *Поспах смущен,* оставленный среди скимнов — гефских иноплеменников. Или, что касается до меня, то *поспах смущен* нечестием человеческим. Но Вышний, послав Слово Свое, *избави душу мою,* а потому не повредило мне смущение от скимнов. Поскольку избавлен я от этих мысленных скимнов, то успокоюсь, хотя и смущен был ими прежде. Но какие же это лютые звери? *Сынове человечестии, зубы, их оружия и стрелы* — т. е. во всем они вредоносны. Как меч, будучи изощрен, легко убивает, так и язык, когда сделается острым, наносит смерть своим злоречием. Говорит же это пророк, давая разуметь, что было с Спасителем во время страдания, когда иудеи вопияли на Христа Пилату: *возми, возми, распни Его* (Ин. 19, 15) и: *аще не бы был Сей злодей, не быхом предали Его тебе* (Ин. 18, 30).

(6). *Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя.* Хотя для нашего спасения снисшел Ты на вольное истощание и был послушлив даже до смерти, однако же паки взыди на небеса, потому что восшедши всю землю исполнишь славы Твоей.

(7). *Сеть уготоваша ногам моим.* Соделал Ты, что низложившие меня сетями, сами пали в тот ров, который ископали. Потому, преуспев в этом, *вознесися на небеса.*

(8). *Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое.* Умоляет даровать ему Духа Святого, Которого обетовал послать восшедший на небеса Единородный, и говорит, что сердце его соделалось готовым к принятию Духа.

(9). *Востани, слава моя. Славою* своею называет пророчественного Духа. *Востани, псалтирю и гусли. Псалтирем* именует душу, а *гуслями* называет тело. *Востану рано,* ощутив мысленный свет, восстану на песнопение.

(10). *Исповемся тебе в людех, Господи, воспою Тебе во языцех.* Обращение всех народов благовествует в своем исповедании, потому что все народы воспевают его песнопения.

(11). *Яко возвеличися до небес милость Твоя.* Это подобно сказанному: *яко и сама тварь свободится от истления в свободу чад Божиих* (Рим. 8, 21). *И даже до облак истина Твоя.* Самыми делами, говорит, показал Ты, что истинны вещания облаков, т. е. пророков.

57

(1). В конец, да не растлиши, Давиду в столпописание

СОДЕРЖАНИЕ

Настоящий псалом имеет одинаковое содержание с предыдущим, лучше же сказать, с ясностью излагает, какой был конец восставших на Спасителя.

(2). *Аще воистинну убо правду глаголете.* Поскольку собрались против Спасителя, как защитники закона, то пророческий Дух справедливо повелевает им, если только заботятся о правде, судить право, т. е. справедливо. Но они не судили справедливо, намереваясь предать смерти неповинного и праведного. (3). *Ибо в сердце беззаконие делаете на земли.* Хотя слова хороши и показывают, что стоите за закон, но сердце исполнено горечи, а подобно сему и дела исполнены беззакония.

(4). *Очуждишася грешницы от ложесн.* Показывает, что они совершенно не имели никакой причины ожидать себе спасения. Ибо чрез пророка Исаию говорил Бог иудеям: *ведех, яко отвергая отринеши, и беззаконник еще от чрева прозовешися* (Ис. 48, 8), под *чревом* разумея Святое Крещение.

(5). *Ярость их по подобию змиину.* Яростью называет душу, о которой говорит, что она подобна змию в раю, под личиною дружелюбных слов внесшему смерть. А поскольку иудеи, подобно сему говоря: *Равви,* и: *Учителю,* и: *вемы, яко от Бога пришел еси,* и произнося подобные тому слова, совещались предать Христа на распятие, то по сему самому изображены в подобии змия. *Яко аспида глуха и затыкающаго уши своя.* Не змию только можно уподобить их, но аспиду, у которого на зубах яд, и который не хочет слышать заклинателей и потом отложить свою ярость. Говорит же это, потому что иудеи, по слову Исаии, *отягчили слух свой,* чтобы не слышать им словес Господних (Ис. 6, 10).

(7). *Бог сокрушит зубы их во устех их.* Зубами называет здесь клеветы, сложенные ими на Господа и особенно на Его Воскресение, или зубами именует силу, потому что сила львов в зубах их.

(8). *Уничижатся, яко вода мимотекущая.* Достойны будут презрения, подобно воде разлитой и совершенно негодной. *Напряжет лук свой, дондеже изнемогут.* Луком называет здесь определение, какое дано будет на Божественном судилище. А *«дондеже»* поставлено в таком значении, чтобы выходил следующий смысл: *и изнемогут.*

(9). *Паде огнь на них, и не видеша солнца.* Верженные в огнь вечный, не увидели они Солнца правды. Это подобно сказанному: *да возмется нечестивый, да не видит славы Господни* (Ис. 26, 10).

(10). *Прежде еже разумети терния вашего рамна.* Рамна* есть растение колючее. Пророк же разумеет терновый венец. Прежде, нежели возрастут терния ваши, т. е. грехи, и соделаются рамном, т. е. процветут и принесут плод, постигнет вас Божественный гнев.

(11). *Возвеселится праведник, егда увидит отмщение.* Праведники, увидев во время праведного суда, что изъяты из среды злобные демоны, возвеселены будут этим праведным судом Божиим, как оказавшиеся неповинными и свободными от наказания за смерть. Сказанное же *«умыет»* должно разуметь о невинном, по сказанному в другом месте: *умыю в неповинных руце мои* (Пс. 25, 6).

(12). *Убо есть Бог судия им на земли.* Речение «убо» употреблено вместо речения «подлинно». *Убо есть Бог судия им.* Исповедуют, что подлинно праведен произнесенный на них Божий суд.

* Растение, называемое иначе жестер или придорожная игла (род терновника).

58

(1). В конец, да не растлиши, Давиду в столпописание, внегда посла Саул, и стреже дом его, еже умертвити его

СОДЕРЖАНИЕ

Саул, позавидовав Давиду, который был его благодетелем, искал убить Давида, то бросая в него копье, то окружая его стражами в доме. Но псалом относится и к лицу Спасителя, благодеющего неблагодарным израильтянам (лице которых представляет Саул) и преследуемого их наветами. Благовествует и о призвании всех язычников после того, как Израиль за злочестие отринут будет от жительства по Богу.

(2). *Изми мя от враг моих, Боже.* Молится об избавлении от врагов чувственных и мысленных. Ибо они, поступая беззаконно, возненавидели его.

(4). *Ниже беззаконие мое, ниже грех мой, Господи.* Это подобно сказанному: *яко беззакония не сотвори, ниже обретеся лесть во устех Его* (Ис. 53, 9).

(6). *Вонми посетити вся языки.* Молится, чтобы идолослужители обратились к вере во Христа, а из-

раильтяне за беззаконие их были отвержены. *Да не ущедриши вся деяющии беззаконие.*

(7). *Возвратятся на вечер.* Показывает причину, по которой молится, чтобы не были они ущедрены. Причина же — та, что составят они на Спасителя соборище в то время, как в последние дни придет Он в мир с плотью. *И взалчут, яко пес.* Взалчут, потому что не прияли Животворящего Хлеба. Псами же называет их за душевное бесстыдство. Сказано еще: *обыдут град,* потому что лишенные отечества и недопускаемые в него царскими законами, будут ходить кругом совне, едва имея возможность увидеть его откуда-либо издали.

(8). *Се, тии отвещают усты своими* — т. е. будут изрекать хулы. *И меч во устнах их.* Разумеет слова: *возми, возми, распни Его* (Ин. 19, 15).

(9). *И Ты, Господи, посмеешися им.* Они хулили и злоумышляли даже до распятия на Кресте, говоря, что Бог не увидит слов и дел их. Но хотя и помышляли они это. Ты, Господи, соделаешь, что будут они осмеяны. Хотя и на то отваживаются они, но Ты и слышишь, и видишь, и посмеваешься суетному беснованию их. *Уничижиши вся языки* — т. е. мысленные силы, которые и израильтян восставили на брань против Господа. Выше сказал: *вонми посетити вся языки,* а здесь говорит: *уничижиши вся языки,* соблюдая строей во всем порядок речи в продолжении всего, что говорено в средине. Ибо, показывая, что не без причины

просит наказать их, сперва просил Бога воззреть и исследовать, что сделано, а потом описал, как они поступают, думая, что нет Промышляющего. Наконец уже упомянул о наказании, говоря, что достойно накажешь их за это и наказанием Твоим обратишь в ничто.

(10). *Державу мою к Тебе сохраню.* Так злочествовали они перед Тобою, но я пророк, который говорю сие Духом, удержу крепость мою и царство мое, охраняемые Тобою, ибо Ты стал моим защитником и прежде прошений моих препоясал меня милостью Твоею, почему и увидел я падение врагов моих.

(12). *Не убий их, да не когда забудут закон Твой.* Молится, чтобы не был совершенно истреблен от людей род восставших на Господа. Просит же, чтобы лучше были они рассеяны и жили в пленении (13) *за грех уст их, и за гордыню их.*

И от клятвы и лжи возвестятся в кончине. Да соделается, говорит, всюду известною кончина их за хулы, какими злословили Тебя, говоря ложь о славе Твоей. *Кончиною* же называет не конечную гибель народа, но падение славы его. А *слава* его: подзаконные службы, Божий храм, пророки, первосвященники, учители закона, явление Ангелов — все это кончилось вдруг по умерщвлении Господа.

(14). *И уведят, яко Бог владычествует Иаковом и концы земли.* Лишенные всей славы самым делом познают, что Ты — Владыка Иаковлев и распростер Церковь Твою до концов земли.

(15). *Возвратятся на вечер.* Повторяет сказанное прежде, чтобы пророчество о них соделать более твердым. Поскольку сказал: *в гнев кончины, и не будут,* то, чтобы не подумал кто, будто бы пророк сам себе противоречит в словах: *расточи я силою Твоею,* кстати употребил повторение, сказав: *возвратятся,* так как в этих стихах есть неясность выражения. Объясняет же это пример псов, которые, собравшись к какой-либо пище, прежде нежели коснутся снеди, пожирают друг друга, а потому нередко расходятся, оставив пищу.

(16). *Тии разыдутся ясти: аще ли же не насытятся, и поропщут.* Будут всюду ходить, ища слова Господня, и не найдут. А если когда, взяв какое-либо изречение Божественного Писания, подумают насладится в сытость, то и в сем случае *поропщут* как всегдашние ропотники и оглагольники Божии.

(17). *Аз же воспою силу Твою.* Так будет с ними, а я, т. е. народ из язычников, как познавший силу Твою, возрадуюсь о милости Твоей, явленной во свете, и о дне Твоего Воскресения, потому что чрез Воскресение соделался Ты нашим заступником и прибежищем в скорби. Посему и псалмы приношу в дар Тебе, Богу, помиловавшему меня. *Яко был еси заступник мой и прибежище мое.* Ибо всегда пользовался я Твоею помощью, и по Твоему промышлению избегал постигавших меня бедствий. Посему знаю Тебя, единого Бога, и Тебя

именую источником милости и человеколюбия. Сие задолго прежде пророческими очами видев, блаженный Давид предрек бедствия иудеев, а сам дал обет всегда песнословить Владыку и исполняет обеты свои, вознося песнопения устами благочестивых.

59

(1). В конец, о изменитися хотящих, в столпописание Давиду, в научение: (2) Внегда сожже средоречие Сирийское и Сирию Совальскую, и возвратися Иоав, и порази Едома в дебри солей дванадесять тысящь

СОДЕРЖАНИЕ

Поскольку история этого события ясна по обстоятельному описанию его во второй книге Царств, то скажем из нее нужное в том отношении, что лице Давида прилагается к лицу Господа, Который в последние времена дал всему изменение и обновление и попрал иноплеменные народы, т. е. духовные силы. Ибо сему научает нас Писание, говоря: *в научение.* Посему познаем из псалма, что в то время, как Сущий от семени Давидова по плоти попрал врагов и язычников соделал Своими, народ иудейский, ощутив постигшее его за Христа наказание, и сам приступает к обращению, прося, чтобы и ему сподобиться благодати чрез Христа. Но прежде всего оплакивает свое бедствие, какому подвергся за свое нечестие пред Христом, почему и говорит:

(3). *Боже, отринул ны еси, и низложил еси нас, разгневался еси, и ущедрил еси нас.* Наказал Ты нас за наше пред Тобою нечестие. Но и *ущедрил еси нас.*

Говорит же *«ущедрил»* — вместо «ущедри». Или иначе: *ущедрил еси* — соделал нас бедными и жалкими, так что время уже ущедрить нас за бедствия наши.

(4). *Стрясл еси землю, и смутил еси ю.* Разумеет Иерусалим, потому что он осажден был и храм в нем разрушен. Или разумеет и мысленную их землю, которая поколебалась после того, как отвратился от них Бог. *Исцели сокрушение ея, яко подвижеся.* Снова описывает совершившиеся с иудеями события.

(5). *Показал еси людем Твоим жестокая.* Множеством бедствий, говорит, как бы вином каким, привел Ты нас в усыпление и души наши исполнил мучительных ощущений. *Напоил еси нас вином умиления.* Акила же перевел это: напоил Ты нас вином усыпления. Вином умиления называет казни, предвозвещенные им в Божественных Писаниях за нечестие их пред Христом. Ибо, читая Писания и опытом познавая предсказанное, умиляются они совестью.

(6). *Дал еси боящимся Тебе знамение, еже убежати от лица лука.* Знамение есть то просвещение, при котором человек может различать духов, также добро и зло. Приобретши это ведение, избегаем худшего, удаляясь от злых дел и от лукавого духа. Или: как мы терпим наказание за свое нечестие, так боящиеся Тебя прияли знамение (очевидно то, каким мы запечатлены), что не им угрожают все кары. Образом же сего знамения служила кровь овчая, которою помазаны были в Египте праги дверей.

(8). *Бог возглагола во Святем Своем.* Это подобно сказанному: *в последок дне сих глагола нам в Сыне* (Евр. 1, 2). Ибо Он есть Святой Бога и Отца. Что же возглаголал и кому возглаголал? Поскольку Давид в одном из предыдущих псалмов молился, говоря: *вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя* (Пс. 56, 6), то Бог ответствует на сие, что *разделит Сикиму*, т. е. столицу израильского царства, которая была в Сикиме и которую отдал Он иноплеменным народам, уверовавшим в Него. *И юдоль жилищ размерю. Юдолию* Божественное Писание называет жилище всех людей. *Всю юдоль эту размерю в скинии Мне* — т. е. сделаю, что преисполнится она церквами.

(9). *Мой есть Галаад, и Мой есть Манассий*. Словами *Галаад* и *Манассий* означает, что в пришествие Свое иудеям прежде проповедует благодать. Но и *Ефрем*, и *Иуда*, два царственных колена в Израиле, приимут также благодать. Сказано же: *крепость главы Моея* — вместо: крепость властительства Моего, потому что Ефрем был крепостью того, над чем Он властвовал, т. е. Израиля, ибо от Ефрема произошло израильское царство.

(10). *Моав коноб упования Моего.* Коноб есть сосуд. Говорит же, что и моавиты, т. е. народ прежде безбожный, возложат надежду на Бога. *На Идумею простру сапог Мой* — т. е. пройду и по Идумее, а Идумея также населена была народом иноплеменным. И этим дает нам знать, что и язычники приимут веру в Него, почему и говорит: *Мне иноплеменницы покоришася.*

(11). *Кто введет мя во град ограждения?* Пророк, наученный Духом, что и язычники приимут благодать, говорит: *кто введет мя во град ограждения? Градом же ограждения* называет Церковь, огражденную Божией силой. Говорит это пророк как бы от лица приносящего покаяние и желающего принять веру во Христа народа иудейского.

Или кто наставит мя до Идумеи? Поясняет, какой это град ограждения. Это — Идумея. Идумеею же обозначает все племена, приявшие благодать.

(12). *Не Ты ли, Боже, отринувый нас?* Кто же иной введет нас во град ограждения, кроме Тебя самого, изринувшего нас из жилища Твоего за беззакония наши?

(13). *Даждь нам помощь от скорби: и суетно спасение человеческо.* Не человеческим пособием, говорит, надеемся мы освободиться от постигших нас скорбей, но Твоею единою помощью. И *суетно спасение человеческо* — потому что всякий, надеющийся на спасение от человека, суетной питается надеждой. Яснее перевел это Симмах, присовокупив союз и сказав: «дай нам помощь от скорбей, ибо суетно спасение человеческое».

(14). *О Бозе сотворим силу.* Помоги нам, говорит, в худом нашем положении, потому что Тебе одному возможно положить конец бедствиям. Человеческие же пособия без Твоего мановения суетны. Посему будем умолять Божий Промысл и возымеем упование на Божию силу. Ибо ее одной достаточно по-

ложить конец несчастиям и разрушить могущество нападающих на нас. И как бы взаимно побуждают друг друга — в едином Боге иметь надежду спасения. Потому и сказано: как скоро утвердимся в надежде возмогать о Боге, тогда и увидим, что враги наши — ничто.

60

(1). В конец, в песнех Давиду, псалом

СОДЕРЖАНИЕ

Давид приносит благодарение Богу за себя и за народ, спасенный по вере и дает обет — и в вечных обителях немолчно воссылать хвалу.

(2). *Услыши, Боже, моление мое.* Поскольку, смотря на преобладание и мучительство демонов, исполняюсь уныния, то умоляю Тебя прийти и исхитить нас из руки притеснителей. Словами же: (3) *от конец земли* выражает, что совершает моление за целую вселенную. *От конец земли к Тебе, воззвах.* Поскольку Вавилон отстоял от Палестины на много дневных переходов, то отведенные в рабство и поселенные в земле вавилонской полагали, что обитают на крайних пределах вселенной. *На камень вознесл мя еси.* Показывает, что скоро был услышан, согласно с сказанным: *и еще глаголющу ти, реку: се приидох* (Ис. 58, 9). Ясно же проповедует, кем совершится спасение, ибо говорит о себе, что вознесен на камень, а сильные и выше вредоносных демонов стали мы Христом, Который у блаженного Павла наименован камнем.

Наставил мя еси, (4) *яко был еси упование мое.* Ибо, если Он есть путь и Он есть дверь, то явно, что Он же научит нас ходить благою стезею, утвердив в уповании на Него. *Столп крепости от лица вражия.* Это подобно тому, как если бы сказать: ты стал для меня стеною и ручательством, что ничего не потерплю от злотворных врагов.

(5). *Вселюся в селении Твоем во веки.* По тем благам, какие уже получил, надеется и благ будущих, что и в горних селениях всегда будет под Его же кровом.

(6). Дал еси достояние боящимся имене Твоего. Какое же это достояние, как не Царство Небесное? Ибо сказано: *приидите, благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вам Царствие от сложения мира* и проч. (Мф. 25, 34), посему дал наследовать Царствие Божие и называться на земле христианами.

(7). *Дни на дни царевы приложиши.* Слова эти показывают, что и это, т. е. жизнь вечная, есть часть достояния. Ибо это и значит приложение дней к летам дней царевых, и под днями пророк разумеет годы и веки.

(8). *Пребудет в век пред Богом: милость и истину Его кто взыщет?* Здесь превращен порядок речи, почему смысл ее будет следующий: если кто взыщет милости Его и истины Его, то бесконечные веки пребудет он пред Богом.

(9). *Тако воспою имени Твоему во веки.* Что значит: тако? Не то ли, что воспою, пребывая пред Тобою в будущем веке? Ибо тогда, сподобившись блаженного оного предстояния, буду непрестанно возносить песнопения. Так, а не иначе, славословя, человек не перестанет во век воздавать Господу молитвы. Ибо верные не перестают ежедневно совершать божественные тайны.

61

(1). В конец, о Идифуме, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Идифум был один из ликоначальников в Божием храме. Он, впадши в грех, приемлет сей псалом от Давида, которым и призывается к прежней добродетели. Но Давид пророчествует во псалме и о будущем избавлении всего человеческого рода домостроительством Спасителя, и о низложении мысленных врагов, а также предлагает людям совет отвращаться от порока, напоминая им о суде Божием.

(2). *Не Богу ли повинется душа моя?* Хотя и поколебалась ты, душа, и ниспала из того состояния, в какое поставила тебя добродетель, но повинуйся Господу. Он и защитит и спасет тебя от больших еще колебаний.

(3). *Ибо Той Бог мой.* Он дарует спасение терпящему от вас обиду и, несомненно, освободит от вашей злобы.

(4). *Доколе належите на человека?* Укоряет сопротивные силы в том, что нападают на человеческую природу, преклонную ко злу и по естественной немощи уподобляющуюся *стене преклонене,* готовой упасть, и *оплоту возриновену.*

(5). *Обаче цену мою совещаша отринути.* Ибо едва не лишили нас самого разума, понудив покланяться древам и камням, так что и о нас можно было сказать: *человек, в чести сый, не разуме* (Пс. 48, 13). Таковы враги твои, душа, но ты предай себя в рабство Богу. А потом присовокупляет: от Него надеюсь и сего самого, т. е. что при помощи Его улучу спасение, и не попустит Он стать мне переметчиком и беглецом, или искать другого над собою владычества. Ибо и спасения и помощи ожидаю себе от того, что на Него надеюсь. *Текоша в жажди.* Этим путем, говорит, текли сопротивные силы, жаждая лишить меня чести. *Усты своими благословляху, и сердцем своим кленяху.* Говорит это, потому что демоны, внушая нам приятное, чрез это самое делают нас чадами проклятия.

(6). *Обаче Богови повинися, душе моя.* Снова обращает речь к душе, побуждая ее пребывать в повиновении Богу. Показывает же великость искушений и говорит сказанное апостолом: *Иже не оставит вас искуситися паче, еже можете понести* (1 Кор. 10, 13).

(8). О Бозе спасение мое и слава моя. В нем полагаю упование спасения и славы, т. е. Он и спасет, и сотворит меня славным, соделав победителем врагов.

(9). *Уповайте на Него, весь сонм людей.* В Нем уготовав себе путь к покаянию, призывает и других к тому же, а вместе с тем пророчески предвозвещает призвание всех язычников. *Излийяте пред Ним*

сердца ваша. Как бы так говорит: не приступайте к Нему с сердцем двойным, но как написано: *возлюбиши Господа Бога Твоего всем сердцем твоим, и всею мыслию твоею* (Мф. 22, 37).

(10). *Обаче суетни сынове человечестии.* Зная, что все приимут евангельское призвание, злосчастными именует неверующих и особенно руководителей иудейских, которые были *лживи* как отринувшие истину, и не только неправдовали *в мерилех* и весах, но и собирались для *суеты,* потому что, подлинно, суетно было их злоумышление на Спасителя.

(11). *Не уповайте на неправду, и на восхищение не желайте.* Говорит это, потому что злоумышляли на Него по любостяжательности, надеясь воспользоваться плодоприношениями народными по закону.

(12). *Единою глагола Бог, двоя сия слышах; зане держава Божия.* Бог объявил слово о суде, и слышал я двоя сия: во-первых, что гневом воздаст тем, которые по множеству грехов требуют гнева, и во-вторых, что уделит милость тем, которые соделали достойное милости. Ибо *держава* означает гнев и строгость к достойным того.

62

(1). Псалом Давиду, внегда быти ему в пустыни иудейстей

СОДЕРЖАНИЕ

И этот псалом Давид воспевает, спасаясь бегством от лица Саулова, и ради добродетельной жизни призывая на помощь Бога. Но относится он и к душе, которая древле была в пустыне, лишенной всякого блага, а потом обратилась, по благодати Христовой.

(2). *Боже, Боже мой, к Тебе утреннюю.* В настоящих словах выражает рачительное пребывание в молитве. Рано, говорит, восстаю возносить к Тебе песнопения и молитвы. *Возжада Тебе душа моя.* Не душа только исполнена Божественной любви, но *множицею* и *плоть.* Ибо не в благочестии только должны мы упражняться, но и угождать Богу самым телом, как то: в посте, в частой молитве, в возлежании на голой земле, в рукоделиях для снабжения нуждающихся. *В земли пусте и непроходне.* Ни малого вреда, говорит, не причинила мне пустыня, но и там, как бы предстоя в самой Твоей скинии, приношу песнопение.

(3). *Во святем* — разумеет Скинию, потому что Божественный храм не был еще построен. *Тако во*

святем явился Тебе. Что значить: *тако?* Не то ли, что явился, жаждая и желая единения с Тобою Святым? И кто же Сей Святый, как не Единородный?

(4). *Яко лучши милость Твоя паче живот* — потому что приступившие к милости Божией, т. е. ко Христу, вменяют ни во что жизнь настоящего века и произносят таковые слова, утверждая, что милость им дарованная Единородным паче долготы жизни настоящей.

(5). *Тако благословлю Тя в животе моем.* Буду делать это всю жизнь мою, песнословя устами, воздевая руки и прося Твоего человеколюбия. *О имени Твоем воздежу руце мои.* Уже не к Богу чуждому, как прежде, буду воздевать руки, но к Тебе единому, и Твое имя призывая в молитвах.

(6). *Яко от тука и масти да исполнится душа моя.* Показывает, какие выгоды имеют решившиеся на Него единого возлагать надежду свою. *И устнама радости восхвалят уста моя.* Когда воспоминаю имя Твое, тогда уста мои исполняются радости.

(7). *Аще поминах Тя на постели моей.* Сказано: *аще поминах* — вместо: воспоминая, почему смысл речи таков: воспоминая о Тебе, стал я неусыпен в хвалах Тебе, в чаянии славных даров Твоих, какие ниспосылаешь призывающим Тебя.

(8). *Яко был еси помощник мой, и в крове крилу Твоею возрадуюся.* Поскольку Сам помогаешь мне, охраняя Твоею помощью, то это веселит меня. Ибо *кровом крил* называет охранение помощью. Покрываемый Тобою возрадуюсь радостью.

(9). *Прилпе душа моя по Тебе.* И на короткое время, говорит, не могу отвлечь помысла своего от памятования о Тебе: но, пламенея любовью, памятованием о Тебе, как чем-то прилепляющим, привязуюсь к любви Твоей. А потом показывает и плод любви: *мене же прият десница Твоя.* Что же такое Отчая десница, как не Единородный Отчий Сын?

(10). *Тии же всуе искаша душу мою.* Вопиет уже на сопротивные силы, жалуясь на то насилие, какое терпел от них, и умоляя предать их вечным казням.

(12). *Царь же возвеселится о Бозе.* Описав конец нечествовавших против Христа и показав, что частью и достоянием их будет преисподняя земли, обращает слово к другому сонму людей. И это — сонм уверовавших во Христа, которые, сподобившись Небесного Царствия, справедливо именуются царями, по сказанному апостолом: *о дабы воцарилися есте!* (1 Кор. 4, 8.) И сей-то царственный народ веселится духовным весельем, какое даровал ему Сам Бог. Я, говорит он, приявший от Тебя царство, утешаюсь Твоею помощью, а не смертью их. *Похвалится всяк кленыйся Им.* Так, и похвалою их, т. е. воцарившихся, будет Христос, почему, и произнося самую клятву, справедливо тем похвалятся, ибо клянутся, по написанному, истинным Богом (Исх. 22, 11). *Яко заградишася уста глаголющих неправедная.* Кто же это, как не дерзнувшие сказать: *возми от земли таковаго: не подобает бо ему жи-*

ти (Деян. 22, 22)? Их-то заградились уста, когда Господь попрал смерть и тридневно воскрес. Но заградились уста и самых сопротивных сил, когда грех отъят благодатью, по сказанному негде: *и всякое беззаконие заградит уста своя* (Пс. 106, 42). *Ибо Бог оправдаяй: кто осуждаяй* (Рим. 8, 34)?

63

(1). В конец, псалом Давиду

Содержание

Давид воспевает этот псалом от лица святых апостолов, которые молятся об избавлении от врагов евангельской проповеди и ясно изображает, что апостолам уготовано было стать начальниками народа иудейского и что сами они, т. е. упомянутые выше начальники, потерпели за нечестие против Христа.

(2). *Услыши, Боже, глас мой, внегда молитимися к Тебе.* Приими моление мое, Владыко, и укрепи ум мой, чтобы не устрашали меня вражеские нападения. От страха вражия изми душу мою. Это подобно сказанному: *и ныне Господи, призри на прещения их, и даждь рабом Твоим со всяким дерзновением глаголати слово Твое* (Деян. 4, 29).

(4). *Иже изостриша яко меч языки своя.* Говорит это, потому что иудеи, хуля Иисуса, сказали апостолам с угрозами: запретили мы вам никому не говорит о имени сем (Деян. 4, 17). *Напрягоша лук свой, вещь горьку.* Смертоносные слова языка их уподобляет стрелянию из лука. Ибо не смертоносны ли их убеждения, не веровать, что Иисус есть Бог? *Внезапу*

состреляют его, и не убоятся. Из скрытной засады нападают внезапно, не страшась назирающего Бога.

(6). *Утвердиша себе слово лукавое* — утверждают, что Господь не воскрес из мертвых. *Поведаша скрыти сеть*. Придумывали, говорит, всяческие меры, как проповедников евангельских догматов умертвить тайно. *Реша: кто узрит их?* Все это делали, думая, что Бог не накажет их за такое нечестие.

(7). *Приступит человек, и сердце глубоко*. Беззаконные, говорит, не перестали умышлять лукавое против Господа. Ибо это означают слова: *испыташа беззаконие.* Но человек Божий, совещавающий разумное (а это и значит *сердце глубоко)*, как в точности познавший таинство, в приличных песнопениях вознесет Бога, по сказанному в другом месте: *вознесу Тя, Господи Боже мой, Царю мой* (Пс. 144, 1).

(8). *Стрелы младенец быша язвы их.* Сказав о превозношении их пред святыми проповедниками, описывает и падение их.

(10). *И убояся всякий человек.* Кто же не убоится, видя, что Бог призрел на нечестивых?

(11). *Возвеселится праведник о Господе, и уповает на Него.* Рачительные исполнители Божественных законов, по преимуществу исполнившись радости, утвердятся в уповании на Бога. *И похвалятся вси правии сердцем.* И приобретут себе добрую славу у людей стремящиеся к Богу и не соглашающиеся ходить вне пути правого.

64

(1). В конец, псалом Давиду, песнь Иеремиева и Иезекиилева, людей преселения, егда хотяху исходити

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме пророк вводит лице язычников, уверовавших во Христа, которые укоряют мудрецов века сего, себе же просят отпущения прежнего нечестия. А также пророк воссылает о них молитву, как о бывших древле бесплодными, но чрез веру во Христа соделавшихся благоплодными.

(2). *Тебе подобает песнь, Боже, в Сионе.* Не будем уже воссылать песнопений богам, каких признавали мы прежде, уведав, что неприлично песнословить дерева, камни и демонов, но Тебе единому всего приличнее воздавать сей долг. *И Тебе воздастся молитва во Иерусалиме,* или в Иерусалиме земном, который есть Церковь, или в Иерусалиме небесном, в котором, достигнув оного, будет возносить хвалы.

(3). *Услыши молитву мою, к Тебе всяка плоть приидет.* Этим благовествует о призвании всех язычников, по сказанному у Иоиля: *излию от Духа Моего на всяку плоть* (Иоил. 2, 28).

(4). *Словеса беззаконник премогоша нас. Словесами беззаконников* называет мудрость мудрецов века сего, от которой изнемогли они, утратив истинное ведение. *И нечестия наша Ты очистиши.* Молятся об избавлении от того нечестия, какому предавались во время своего заблуждения.

(5). *Блажен, егоже избрал еси и приял.* Усовершившихся в добродетели и достигших почести вышнего звания называют блаженными. *Исполнимся во благих дому Твоего. Благими дому* называет различные дарования духа. Ибо сказано: *овому Духом дается слово премудрости, иному же слово разума* (1 Кор. 12, 8) и другие дарования. *Свят храм Твой* — или небесный, или земной, по сказанному: *храм Божий свят есть, иже есте вы* (1 Кор. 3, 17), исполненные освящения. И он словесами Твоими научает приходящих правде Твоей.

(6). *Услыши ны, Боже, Спасителю наш, упование всех концей земли.* Итак, услышь нас и даруй нам просимое. На Тебя, говорит, уповают пределы вселенной и живущие далеко от моря, чем означает опять пределы вселенной.

(7). *Уготовляяй горы крепостию Своею. Горами* называет здесь сопротивные силы. *Уготовляешь* же их к наказанию, ибо уготовал им бездну. И сотворишь сие, потому что Ты — силен.

(8). *Смущаяй глубину морскую.* Морем называет здесь множество нечистых духов, и оно приводится в смущение пришествием Христовым. Потому и говорили устрашенные духи: *пришел еси прежде времене мучити нас* (Мф. 8, 29).

Смятутся языцы, (9) *и убоятся живущии в концах от знамений Твоих.* Когда смятутся языцы, т. е. полчища демонов, тогда и живущие на пределах вселенной люди убоятся Тебя, увидев великие знамения, разумеет же знамения, бывшие во время пришествия Христова. *Исходы утра и вечера украсиши.* Когда населяющие вселенную люди, увидев великие знамения, убоятся добрым страхом, тогда, во время утренних и вечерних исходов, т. е. во всякое время, будет радование у них восхищаемых тем, что совершено Твоим пришествием.

(10). *Посетил еси землю, и упоил еси ю.* Показывает, о чем радование всех народов. О чем же ином, кроме того, что удостоил землю посещения Своего и упоил ее дарованиями Своими? *Река Божия наполнися вод. Рекою* называет здесь евангельское слово и говорит, что оно *наполнися вод.* Что же это за воды? Не Божественные ли обетования, какие возвестил достойным Небесного Царствия? Таковы обетования: *блажени нищии духом* (Мф. 5, 3) и последующие за сим ублажения. *Уготовал еси пищу им.* Разумеет пищу духовную. Говорит же, что она уготована, потому что прежде сложения мира определена тайна о Христе, Который есть *хлеб сшедый с небесе и даяй живот миру* (Ин. 6, 33, 51).

(11). *Бразды ея упой, умножи жита ея. Браздами* называет сердечные глубины, а *житами* — благочестивые помыслы. *В каплях ея возвеселится про-*

зябающи. И малые, подаваемые ей Божественные дарования, возвеселят ее и приуготовят к прозябению, очевидно, мысленного плода. Каковы же ее капли, уразумеешь из сказанного о Христе: *Снидет яко дождь на руно, и яко капля каплющая на землю* (Пс. 71, 6).

(12). *Благословиши венец лета благости Твоея. Летом* называет время будущего века, именует же его *венцем благости,* потому что в нем святые увенчаются великою благостью. *И поля Твоя исполнятся тука. Полями* называет опять души уверовавших в Него.

(13). *Разботеют красная пустыни. Горами** называет святых апостолов и евангелистов, которые были упитаны духовными дарованиями. *Пустынею* же именует Церковь из язычников, лишенную древле ведения о Боге. *И радостию холми препояшутся. Холмами* называет предстоятелей Церквей.

(14). *Одеяшася овни овчии. Овнами овчими* называет правителей народных. Во что же они оденутся, как не в одежду нетления и в ризу веселия? *Овнами овчими* именует также и святых апостолов, потому что они преклонили главу и возмогли избодать врагов, как сказал Господь: *се Аз посылаю вас яко овцы посреде волков* (Мф. 10, 16). *И удолия умножат пшеницу.* Души язычников, говорит, прежде ни к чему не способные и бесплодные, будут исполнены плодов духовных. *Воззовут, ибо воспоют. Удолия,* после того как изменятся на лучшее и умножат духовные плоды, непрестанно будут возносить Тебе песнопения.

* Вместо τα ώραια της έρημου (красная пустыни) по иным спискам читается: τα όρη της έριμου (горы пустыни).

65

(1). В конец, песнь псалма воскресения

СОДЕРЖАНИЕ

В настоящем псалме пророк указывает на призвание язычников и благовествует о будущем воскресении душ их, по сказанному: *воздвизаяй от земли нища* (Пс. 112, 7). Вводит также и лице апостолов, которые извещают, что претерпели они за евангельскую проповедь и какие скорби ввели их в вечное веселие. Псалом говорит еще и об отвержении народа иудейского.

(2). *Воскликните Господеви, вся земля, пойте же имени Его.* Воскликновение есть победная песнь, воспеваемая при падении врагов. Так и по низложении князей века сего в пришествие Христово повелевается всем язычникам возгласить победные песни.

(3). *Рцыте Богу: коль страшна дела Твоя!* Какие же разумеет дела? Не Божественные ли знамения и не изгнание ли множества нечистых демонов? *Во множестве силы Твоея солжут Тебе врази Твои.* Обвиняет иудеев в бесчувствии, потому что и величие чудес не привело их к покорности.

(4). *Вся земля да поклонится Тебе, и поет Тебе.* Поскольку иудеи, видя все величие соделанных

Тобою знамений, солгали Тебе, то вместо них поклоняется Тебе все множество язычников.

(5). *Приидите и видите дела Божия.* Здесь вводится лицо апостолов, которые извещают язычников, что Сей, во время пришествия Своего во плоти творящий Божественные знамения, есть Тот самый, Кто древле иссушил Чермное море и пресек токи Иордана, так что сыны Израилевы могли перейти по суху.

(6). *Обращали море в сушу.* Доказательством сему служит то, что уже совершено было, когда море Он изменил в сушу. Симмах выражается так: «преложил море в сушу; перешли реку ногами». Сей Бог, даровавший нам возвращение и спасение, есть Тот самый, Который древле разделил море и реку, и предкам нашим повелел безбедно перейти их. *Тамо возвеселимся о Нем.* Речением «*тамо*» означается время. Посему говорит, что с того времени, как воцарится Он в новом веке, и мы с Ним *тамо* воцаримся и возвеселимся неизглаголанною радостью.

(7). *Очи Его на языки призирают.* На все обращает внимание, испытывает все, что ни делается. *Преогорчевающии да не возносятся в себе.* Кто же *преогорчевающии?* Не те ли, о которых сказано: *сыне человечь,* иди к дому преогорчевающему Меня (Иез. 2, 3), и: *колькраты преогорчиша Его в пустыни* (Пс. 77, 40), и еще: *не ожесточите сердец ваших, яко в прогневании* (Пс. 94, 8)?

(8). *Благословите, языцы, Бога.* Лучше же все, собравшись во едино, восхвалите Его и удивляйтесь Ему.

(9). *Положшаго душу мою в живот.* Возвеселюсь о таковых чудесах и о Соделавшем их. Он как Владыка и на все призирающий различает живущих на земле и налагает наказания на недостойных. Под очами же псалмопевец разумеет апостолов.

(10). *Яко искусил ны еси, Боже, разжегл ны еси.* Пророчественный Дух предвозвещает скорби, какие постигнут апостолов за проповедь, от лица их описывает сети, или узилища, и указывает на искушения огнем и водою.

(13). *Вниду в дом Твой со всесожжением* — т. е. в дом небесный, и со всесожжением мысленным, потому что всецело принесли они себя как бы во всесожжение Богу. *Воздам Тебе молитвы моя.* Воздам Тебе, говорит, по обетам моим все, что обещал в скорби. Дал же я обет, избавившись от настоящей скорби, всегда воссылать Тебе хвалы. Ибо таковы Твои распоряжения, Владыко, а наше дело — войти в храм и принести Тебе жертву благодарения. Это-то и означают речения (14): *изрекосте* и *глаголаша.* Этим и выражает, какие дал он обеты.

(15). *Всесожжения тучна вознесу Тебе.* С готовностью освящу Тебе все, что учредил Ты приносить. *Тучными* же называет жертвы упитанные, потому что и закон повелевал приносить жертвы непорочные и совершенные. И пророк Малахия предает проклятью тех, которые, имея таковые жертвы, приносят в жертву животных увечных (Мал. 1, 7–8). Это было началом бедствий и для Каина. Чрез это и мы научаемся чествовать Бога тем, что имеем у себя драгоценнейшего. *Вознесу Тебе волы с козлы.* Все это, как сказал я, и всесожжения, и волов, и козлов, которых обещал воздать Богу, понимать должно духовно.

(16). *Приидите, услышите, и повем вам.* Что же иное поведает, кроме того, что изобразил уже предварительно, а именно: *яко искусил ны еси* и прочее?

(18). *Неправду аще узрех в сердце моем, да не услышит меня Господь.* Знал я, что Бог не услышал бы молитвы моей, если бы предавался я неправде. Акила переводит: «бесполезное видя в сердце моем, не услышит Господь». А это значит: вознося прошения к Богу, старался я о подобающем, зная, что не будет мне в пользу прошение, если не делаю должного. И еще, как бы похваляется пред Богом, что стал он вне всякой неправды, и потому надеется быть услышанным.

66

(1). В конец, в песнех, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

И здесь опять вводится лицо апостолов, которые преподают учение язычникам и молятся об избавлении от прекословящих учению их. Посему псалом этот сходен с предыдущим, потому что, собственно говорит о благословении посвящаемого Богу, и вся почти молитва эта находится в книге Судей. Посему так как это должно исполниться, то после пророчества о возвращении проповедует вочеловечение и пришествие Божие, а также спасение язычников. В надписании же сказано: *в песнех,* потому что быть песнословимым принадлежит Богу, а людям свойственно украшаться похвалами.

(2). *Боже, ущедри ны и благослови ны.* Испрашиваем щедрот Твоих, Владыко, и явления лица Твоего, чтобы прийти нам в состояние проповедать всем народам явственный путь Святого Евангелия Твоего, потому что *спасением* везде называет пришествие Его.

(4). *Да исповедятся Тебе, людие, Боже.* Пророчествует, что все народы исповедуют Христа.

(5). *Да возвеселятся, и да возрадуются языцы.* Пророчественный Дух, веселясь о спасении вселенной, неоднократно повторяет одно и тоже, почерпая себе радость в этом повторении.

(6). *Да исповедятся Тебе людие, Боже, да исповедятся Тебе людие вси.* Здесь не простое тождесловие: напротив же того, слушатели возбуждаются этим к большему усердию. Как двукратно возбуждает народы к песнопению, так двукратно испрашивает им благословение, очевидно, по принятии уже и самого благословения. Или, поскольку вследствие благословения не неведом им Сый над всеми Бог, напротив же того, приносят они уже Богу сладостнейший плод благочестия, то, если и мы приносим плод сей, т. е. упражнение в добродетели, явствует из сего, что и мы благословлены Тобою.

(7). *Земля даде плод свой* — т. е. земля мысленная, а плод ее — преспеяние в благочестии.

(8). *Благослови ны, Боже.* Должно знать, что люди, благословляя Бога, приносят Ему единые слова, но не могут оказать Ему благодеяния самым делом. Бог же, благословляя, подтверждает слова делом, и подает благословляемым обилие всяких благ. После сего учит, как бывает это.

67

(1). В конец, псалом песни Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме пророк изображает пришествие Господне, низложение мысленных врагов и окончание духовного плена, а также учит, что Господь есть изведший древле сынов израильских из Египта. Сверх сего приявшим проповедь обещает дарование Духа Святого, присовокупляет утешение и апостолам обетованием избавления от всякой скорби, постигшей их за проповедь, и даже обещает, что обратятся многие из преогорчевающих и погрязших в море удовольствий. А тем не менее возвещает избрание апостолов, также показывает, кто они, и откуда, благовествует веру в Господа всех язычников, при этом же ясно учит и о восшествии Господнем на небеса. Все это можно видеть, разбирая каждый стих один за другим.

(2). *Да воскреснет Бог, и расточатся врази Его.* Слово это выражает побуждение Бога произвести суд над нечистыми демонами, потому что пришествием Его демоны лишены власти мучительствовать над людьми.

(5). *Путесотворите Восшедшему на запады.* Уготовьте себя к тому, чтобы ходить путями на последок времен явившегося во плоти живущим на земле. Или, *Восшедшему на запады* значит Снисшедшему даже до ада.

(6). *Да смятутся от лица Его* — т. е. полчища демонов. *Отца сирых и судии вдовиц. Сирыми* называет беззащитных, *а вдовицами* — души неуневещенные Слову, потому что Он — заступник немощных, подобно нам не имеющих человеческой помощи. Кто же сей Заступник и каков Он? *Бог в месте Святем Своем.* Поскольку наименовал Его *восшедшим на запади,* т. е. снисшедшим до глубин адовых, то снова учит, что, восшедши на небеса, стал Он на Своем месте, хотя и никогда нимало не отступал от него Божеским естеством.

(7). *Бог вселит единомысленныя в дом. Единомысленными* называет тех, которые Ему единому посвятили жизнь свою и соделали ее чуждою всякого двоедушия и мирского пожелания. Посему обещает таковым вселение в дому Его, небесном граде. *Изводя окованныя мужеством.* Это подобно сказанному *сущим во узах: изыдите, и сущим во тме: открыйтеся* (Ис. 49, 9). *Узами же и тьмою* называет служение демонам. *Такожде преогорчевающия живущия во гробех.* Говорит это, потому что и во ад *сошед проповеда* там *духовом противльшимся иногда* (1 Пет. 3, 19). Ибо «*преогорчевающия*» сказано вместо «преогорчившие».

(8). *Боже, внегда исходити Тебе пред людьми Твоими, внегда мимоходити Тебе в пустыни.* Показывает,

что нисшедший даже до ада есть Тот Самый, Кто древле чрез Моисея извел Израиля из Египта. А посему говорит, что, когда предшествовал Ты народу Своему, исшедшему из Египта, (9) *земля потрясеся,* т. е. исшествие его стало известно во всей земле.

Земля потрясеся, ибо небеса кануша. Небеса искапали духовную пищу, разумеет же манну. *От лица Бога Синаина,* т. е. Бога, на горе Синайской давшего закон. *От лица Бога Израилева.* Израиль есть ум, зрящий Бога.

(10). *Дождь волен отлучиши, Боже, достоянию Твоему. Дождем* именует евангельское слово, по сказанному: *снидет яко дождь на руно* (Пс. 71, 6). *Вольным* же называет, в отличие от служения подзаконного, потому что подзаконные службы допущены Им не добровольно, по сказанному: *кто изыска сия из рук ваших?* (Ис. 1, 12) или: *всесожжения ваша не суть приятна, и жертвы ваша не усладиша Мя* (Иер. 6, 20). *И изнеможе, Ты же совершил еси е.* Изнемог древле, когда идолослужительствовал. Но *совершил еси е,* призвав евангельскою проповедью.

(11). *Животная Твоя живут на ней. Животными* называет здесь приобщившихся животворящей пищи. *На ней* же не тоже ли значит, что и в достоянии Его? *Уготовал еси благостию Твоею нищему, Боже.* Что же уготовал, как не *ихже око не виде, и ухо не слыша* (1 Кор. 2, 9)? И кто нищий, как не один из тех, о которых сказал: *блажени нищии духом, яко тех есть Царствие Небесное* (Мф. 5, 3)?

(12). *Господь даст глагол благовествующим силою многою.* Сам даст глагол святым Своим апостолам, чтобы могли они проповедовать Евангелие. А это подобно сказанному: *не пецытеся, что речете, или что возглаголете: дастъ бо ся вам в той час, что речете: не вы бо будете глаголющии, но Дух Отца Моего глаголяй в вас* (Мф. 10, 19–20). А сказанное: *силою многою* — должно понимать в связи с словами: Господь даст глагол, но не с словом: благовествующим, как думали некоторые. Ибо выражает ту мысль, что Бог с великою силою дает глагол благовествующим, т. е. намеревающимся возвестить нам блага наши Тот же подает и слово, Кто подает случай к благовествованию.

(13). *Царь сил возлюбленнаго.* Сам Господь дал глагол таинникам, потому что Он есть Царь возлюбленного народа, Он же и сила его. *Красотою дому разделити корысти. Дом* — уверовавшие во Христа, *красота дома* — святые Его ученики и апостолы. Посему говорит, что красоте дома, т. е. евангелистам, дает глагол, чтобы *разделити корысти,* т. е. привлечь язычников к вере и расхитить корысти у сатаны.

(14). *Аще поспите посреде предел.* Речь эта обращена к святым апостолам. Если, говорит, приимут вас пределы (*пределами* же называет уверовавших из двух народов), и потому, если упокоитесь в них, то даны будут им *криле голубине* с позлащенными *междорамеями.* Разумеет же, что приявшие святых апостолов сподобятся Духа Святого. Междорамия же

голубиные называет позлащенными, потому что умы приявших соделает многоценными, т. е. мудрыми.

(15). *Внегда разнствит Небесный цари на ней. Царями* именует апостолов, которые стали правителями Его достояния. *Оснежатся* же сказано вместо «очистятся», а *в Селмоне* толкуется: *в воздаяти*. Посему говорит, что приявшие святых апостолов в воздаяние или в награду за приятие от Небесного Царя примут очищение грехов.

(16). *Гора Божия, гора тучная. Горою* именует Церковь, называет же ее *тучною,* потому что души принадлежащих ей соделывает упитанными и умащенными.

Гора усыренная, гора тучная. (17). *Вскую непщуете горы усыренныя? Усыренное* значит напитанное млеком, т. е. простым словом учения, по сказанному: *млеком вы напоих, а не брашном* (1 Кор. 3, 2). Посему упрекает предполагающих, что и еретические церкви могут быть усыренными, потому что нет в них ничего, что могло бы воспитать для духовного состояния. Поэтому, *вскую непщуете,* будто бы вне Церкви есть иные усыренные горы, а не одна паче сия гора, *юже благоволи Бог жити в ней?* А что живет Он в Церкви, это явствует из сказанного Им Самим: *зде вселюся, яко изволих и* (Пс. 131, 14).

(18). *Колесница Божия тмами тем, тысяща гобзующих. Колесницею Божией* называет Небесные и Умные Силы, которые носят на себе Бога. Это подобно сказанному: *тысяща тысящ служаху Ему, и тмы тем предстояху Ему* (Дан. 7, 10). Они же суть

и гобзующие, или радующиеся, потому что избавлены от греха. Посему носимый тьмами на сей колеснице есть тот же Господь, Который и на святой горе Синае дал закон.

Он же опять и (19) *восшел на высоту,* разумеет же высоту Креста, *и пленил плен,* т. е. возвратил из плена души, плененные диаволом. Ибо это обещал Он, говоря: *аще вознесен буду от земли, вся привлеку к Себе* (Ин. 12, 32). *Приял еси даяния в человецех.* От кого же приял даяния человеков, как не от Отца, изрекшего: *проси от Мене, и дам Ти языки достояние Твое* (Пс. 2, 8)? *Ибо не покаряющыяся, еже вселитися.* Те самые человеки, которых приял Ты в даяние, древле были непокорящимися, но и в них, говорит, вселился Ты. Смысл речи отыскивается чрез перестановку слов. *Приял еси даяния в человецех,* почему и вселяешься в них, т. е. в данных Тебе. Но те самые, которых приял Ты, древле были непокорны. Явно же, что непокорны были, когда служили твари паче Творца.

(20). *Господь Бог благословен, благословен Господь день дне.* По совершении великого дела возносит песнь Богу апостольский лик. *Поспешит нам Бог спасений наших.* Ты, Владыко, отверзешь дверь слова, чтобы благоуспешен был для нас путь проповеди. (21). *Бог наш Бог еже спасати: и Господня, Господня исходища смертная.* Ясно выражает уверенность свою, что доведенных до смерти за проповедь изведет победоносно, потому что Его суть *исходища смертная.*

(22). *Обаче Бог сокрушит главы врагов* его — т. е. лика апостолов, ибо избавит их, сокрушив главы врагов. Выражение же заимствовано от подобия змей, которые, когда нападают на человека, поражаемые в главу, сами погибают. Но речь эта имеет приложение и к начальникам народа иудейского. *Верх влас преходящих в прегрешениих своих. Верхом влас* называет опять главу, разумеет же, что сокрушит главы согрешающих нераскаянно.

(23). *Рече Господь: от Васана обращу. Васан* толкуется: «горечь» или «преогорчение». Посему говорит, что от дома преогорчевающего, т. е. от дома Израилева, обратит к Себе. *Обращу во глубинах морских.* И низринувшихся в бездну сластолюбия, говорит, обращу к Себе.

(24). *Яко да омочится нога Твоя в крови.* Показывает, как они обратятся. Каким же именно образом? Не тем ли самым, что будут низложены лукавые силы? Ибо, по слову Исаии, *сведох кровь их в землю* (Ис. 63, 6), так что нога Его омочена в крови. Здесь слово описывает сие как бы в виде повествования. *Язык пес Твоих от враг от Него.* Псами называет стражей духовного стада, святых проповедников. Язык их едва не вкушает крови мысленных врагов. Посему разумеет, что апостольское слово едва не соделается причиною смерти для лукавых демонов.

(25). *Видена быша шествия Твоя, Боже. Шествиями* Божиими называет то, что совершено по домостроительству, как то: рождение от Девы, чудотворения, восшествие на Крест, домостроительственно восприятую смерть, Воскресение из мертвых, восхождение на небеса. О сих-то шествиях говорит, что соделались они явными. *Шествия Бога моего, Царя моего, Иже во Святем.* Видишь, как ясно выражается о Сем, совершающем шествия, что Он и Бог и Царь его, проповедует также о Нем, что Он *во Святем,* т. е. на горе Синае, по сказанному: (18) *Господь в них в Синаи во Святем.*

(26). *Предвариша князи близ поющих. Князьями* называет святых апостолов, о которых сказано: *поставиши я князи по всей земли* (Пс. 44, 17). *Поющими* же именует приносящих словесные жертвы хвалы. Посему говорит, что князи *предвариша,* т. е. первые предначали служение духом и истиною, или служение евангельское. *Посреде дев тимпанниц. Девами* называет души уверовавших, укрепленные Святым Духом, и евангельскою проповедью огласившие поднебесную, в числе которых разуметь должно и святых апостолов, как предначинателей служения.

(27). *В церквах благословите Бога, Господа от источник Израилевых. Источниками* израилевыми были блаженные пророки и прежде них закон. Посему говорит, что должны мы славословить Бога, не отъинуду почерпая славословия, а только у них. Говорит же это по причине неправославных еретических писаний. Ибо из писаний закона и пророков благословляется Господь способными из них, как из источников спасения, почерпать с веселием воду, о которой Спаситель сказал: а *иже пиет от воды, юже Аз дам ему, будет в нем источник воды*

текущия в живот вечный (Ин. 4, 14). Но достойны обличения разделяющие ветхозаветное и новозаветное Писание, потому что не могут они в церквах благословлять Бога, не имея источников израилевых и Господа их, как дерзающие разделять и самое Божество.

(28). *Тамо Вениамин юнейший во ужасе.* Где *тамо,* как не посреди поющих? И кто *Вениамин,* как не блаженный апостол Павел, происходивший от колена Вениаминова? Назван же *юнейшим,* потому что ему последнему из апостолов явился Господь. И сказано: *во ужасе* — по преизбытку откровений, согласно с тем, что сам он говорит: *аще бо изумихомся, Богови: аще ли целомудрствуем, вам* (2 Кор. 5, 13). Справедливо же упомянул о нем первом из всех, как о потрудившемся паче других. *Князи Иудовы владыки их. Князи Иудовы,* говорит, рукоположены во владыки и князья поющих. И они были как из колена Иудова, так из колен Завулонова и Неффалимова: и из колен Завулонова и Неффалимова Петр, Андрей, Иаков и Иоанн, как извещает Евангелие, а из колена Иудова Левий, или Матфей, и другие апостолы.

(29). *Заповеждь Боже силою Твоею.* Силою Отчею именует Сына, по сказанному: *Христос Божия сила и Божия премудрость* (1 Кор. 1, 24). Посему лик апостолов умоляет Отца, чтобы укрепил, *еже содела в них.* Что же соделал в них, как не тело их? Посему просят, чтобы, освободив от тления, облек их в нетление, что и соделает Господь, когда снидет с небес, и мертвые восстанут нетленными.

(30). *От храма Твоего во Иерусалим Тебе принесут царю дары. Храмом* Его называет Церковь, *царями* же именует уверовавших во Христа, по сказанному: *вы же царское священие* (1 Пет. 2, 9). Итак, говорит, что из земного храма, т. е. из Церкви, по вере призванные в вышний Иерусалим принесут ему дары, очевидно, духовные.

(31). *Запрети зверем тростным.* Поскольку многие неприязненно смотрят на житие святых по Богу, особливо же таковы нечистые демоны, то посему молится, чтобы запретил Бог сим *зверем тростным.* Тростником называлось место в Палестине, лежавшее на пути в Иерусалим. Тростник этот наполнен был львами, скрывавшимися в болоте и там подстерегавшими идущих в Иерусалим. Посему как идущих в Иерусалим подстерегали львы, так и шествующих в мысленный Иерусалим подстерегают мысленные львы. *Сонм юнец в юницах людских.* Разумеет других противников проповеди. Кто же это, как не начальники народа иудейского? Они назывались *юнцами,* потому что *юницами* именовался народ. А что действительно назывались они юнцами, это явствует из сказанного: *Обыдоша мя тельцы мнози, юнцы тучнии одержаша мя* (Пс. 21, 13). Они-то и простой народ возбуждали на брань против проповедников. *Еже затворити искушенныя сребром.* Сребро — Божественный словеса. Говорит же: *запрети* и мысленным, и чувственным врагам, чтобы проповедники Евангелия не были доведены до невозможности более проповедовать. Или так:

запрети тем и другим, чтобы проповедники не были недопускаемы до проповеди. *Расточи языки хотящия бранем:* очевидно, разумеет народы в смысле духовном и брани воздвигаемые против Святых.

(32). *Приидут молитвенницы от Египта: Ефиопиа предварит руку свою к Богу.* После того как рассеяны и связаны мысленные враги, стекаются уже на проповедь египтяне и ефиопляне. Именем же египтян означает ревностных идолослужителей и противников жития израилева, а именем ефиоплян — пределы земли. Но, каким образом Ефиопия притекла на проповедь, можно видеть это в примере Евнуха-ефиоплянина.

(33). *Царства земная, пойте Богу.* Показывает, что и все прочие народы вместе с своими царями уверуют во Христа.

Воспойте Господеви, (34) *восшедшему на небо небесе.* Поскольку в предыдущих стихах проповедал о страдании и сошествии Христовом во ад, то проповедует и о Восшествии Христовом на небо. А присовокупленное: *на востоки* — сказано сравнительно. Ибо как солнце, сокрывшись на западе, восходит на востоке, так и Господь как бы из глубин адовых вошел на небо небесе. *Се даст гласу Своему глас силы. Гласом силы* называет глас, который воздвигнет всех мертвых, когда воскреснут по Его велению.

(35). *Дадите славу Богови.* Так и Павел говорит: *прославите Бога в телесех ваших, и в душах ваших, яже суть Божия* (1 Кор. 6, 20), потому что справедливость требует во всем прославлять Благодетеля.

На Израили велелепота Его, и сила Его на облацех. (36). *Дивен Бог во святых Своих: Бог Израилев, Той даст силу и державу людем Своим: благословен Бог.* Поскольку псалом упомянул о втором Его пришествии, в которое воскресит всех мертвых, то открывает нам различные почести, какие воздаланы будут святым, также различные чины святых. И чины означает словами: Израиль, облака, святые люди, а почести показывает в словах: велелепота, сила, дивное, держава. Сверх же всего этого присовокупляет, что Бог благословен. Ибо ясно, что святые в тех обителях, т. е. небесных, непрестанно будут благословлять Бога, подражая чину горних духов.

68

(1). В конец, о имущих изменитися, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Псалом содержит в себе молитву, приносимую Спасителем от лица человечества, также причины, по которым нанесена Ему смерть крестная. Еще в ясных чертах описывает самое страдание, и бедствия, постигшие иудеев по страдании. Сверх же сего, изображает введение евангельского жития и учение о поклонении духом и истиною, чем и заключается псалом. А что вся молитва Спасителева приносится от лица человеческой природы, это псалмопевец дает разуметь в конце псалма, когда говорит (34): *яко у слыша убогия Господь и окованная Своя не уничижи.*

(2). *Спаси Мя, Боже, яко внидоша воды до души Моея.* Поскольку приял на Себя грехи наши, о *нас болезнует* (Ис. 53, 4), то справедливо и молится об избавлении от искушений, подобно потоку окруживших душу Его.

(3). *Углебох в тимении глубины, и несть постояния.* Ибо сие потерпела человеческая природа, грехом вовлеченная в смерть, и даже в самый ад,

который и называет здесь пророк *тимением глубины и глубинами морскими.*

(4). *Утрудихся зовый, измолче гортань мой.* А что и о чем взывал, ясно показал это в последующем, сказав: (15) *да избавлюся от ненавидящих Мя, и от глубоких вод,* и: (16) *да не потопит Мене буря водная,* и прочее, что за сим присовокуплено. Ибо молится, как сказал я, о человеческой природе, чтобы сокрушена была держава смерти, потому что ад не затворяет зияющих на природу нашу уст, почему и говорит: (16) *ниже сведет о Мне ровенник уст своих.*

(5). *Умножишася паче влас главы Моея ненавидящии Мя туне* — потому что многочисленны демоны, злоумышляющие на естество человеческое, и хотя никакой не потерпели от нас обиды, спешат предать нас смерти. *Укрепишася врази Мои, изгонящии Мя неправедно.* Показывает, что приговор на Него произнесен несправедливо. (6). *Боже, Ты уведел еси безумие Мое. Безумием* называет то, что у людей почитается буйством, и именно буйством проповеди о страдании Христовом. Ибо, по слову священного апостола, крест Христов стал *иудеем соблазн,* язычникам же *безумие* (1 Кор. 1, 23). Посему говорит: Ты, Отче, *уведел еси* домостроительство крестное. И говорит это, потому что послушлив был Отцу *даже до смерти, смерти же крестныя* (Фил. 2, 8). *И прегрешения Моя от Тебе не утаишася.* Это подобно сказанному: *не ведевшаго бо греха по нас грех сотвори* (2 Кор. 5, 21). Это и значат слова: *от Тебе не утаишася.*

(7). *Да не постыдятся о Мне терпящии Тебе, Господи, Господи сил.* Сказано: *о Мне* — вместо: *ради Меня,* или по причине Моего за них страдания. Также сказано: *да не постыдятся* — вместо: *да не будут более постыждаемы,* как постыждаемы были древле тем тлением, какому подверглись. Смысл же речи таков: поскольку на Себя принял Я вкусить за них смерть, то да отъят будет от них стыд, в каком были они прежде по причине смерти, потому что для человека, созданного по образу Божию, позором была царствующая над ним смерть. Посему дает разуметь, что Воскресением Его истреблена будет смерть. По сему истолкованию тоже означает и другой стих, подобный настоящему: *ниже да посрамятся о Мне ищущии Тебе.* Как выше, так и здесь, хорошо сказано: о *Мне.* Ибо Сам побуждал к терпению и, будучи побежден, нанес бы стыд поверившим, как избравшим для себя опасность по обольщению и доверчивости.

(8). *Яко Тебе ради потерпех поношение.* Прошу, говорит, чтобы истреблена была смерть, потому что, *послушлив быв,* и ее посвящаю Тебе.

(9). *Чужд бых братии Моей.* Это говорит по причине оставления Своего всеми во время страдания.

(10). *Яко ревность дому Твоего снеде Мя.* Отреклись от Меня, потому что обличал Я их в нечестии к дому Твоему, Иоанн ясно описывает событие, когда Христос изгонял из храма бичом. *И поношения поносящих Ти нападоша на Мя.* Не только был Я устранен и отчужден, но и подвергся поношению *поносящих Ти* лукавыми своими делами, потерпел же Я все это не за иное что, как за ревность к дому Твоему.

(11). *И покрых постом душу мою.* Скорбя о будущей погибели душ их, делал Я то и другое. Но те, за кого совершено это Мною, во всякое время и на всяком месте имели Меня в устах своих, понося Меня за те злострадания, какие потерпел Я за них.

(14). *Аз же молитвою Моею к Тебе, Господи.* Хотя за все блага воздали Мне злом, но Я не перестаю приносить за них молитвы. Это явствует из слов евангелиста, который представляет Его и на Кресте молящимся за распинающих. *Время благоволения. Егда же прииде кончина лета, посла Бог Сына Своего раждаемаго от жены, бываема под законом, да подзаконныя искупит* (Гал. 4, 5). Пришедший на сие говорит: *время благоволения, Боже.*

(15). *Спаси Мя от брения, да не углебну.* Вот что взывал Он, молясь о человечество, почему и говорит: *измолче гортань Мой.* Слово же «*измолче*» означает неослабность молитвы.

(16). *Да не потопит Мене буря водная, ниже да пожрет Мене глубина.* Поскольку изречены определение и страшная клятва, что если и Ангел благовестит нам, или научит нас чему-либо иному, а не чему учил Павел, *анафема да будет* (Гал. 1, 8), то может ли кто превзойти Павла или, лучше сказать, глаголющего в нем Христа? Посему Христос Сам относит таковую молитву к Себе, и Сам о Себе свидетельствует, когда апостол в послании к Евреям

говорит, что *во днех плоти Своея,* т. е. восходя на Крест, *моления же и молитвы к Могущему спасти Его от смерти,* т. е. к Отцу, *с воплем крепким и со слезами принес и услышан быв от благоговеинства, аще и Сын бяше, обаче навыче от сих, яже пострада, послушанию* (Евр. 5, 7–8). Здесь Павел или, лучше сказать, глаголющий в нем Христос, открыл нам умолчанное и оставленное евангелистами, сказав, что *с воплем крепким и со слезами* совершена сия молитва: *Отче, да мимоидет от Мене чаша сия* (Мф. 26, 39). Не притворно, не с намерением ввести в обман сатану и не волю мира усвояя Себе, но от собственного Своего лица добровольно, по домостроительству, хотя и действительно Божий Он Сын, Христос молится с воплем, со слезами, в поте и каплях крови, укрепляемый Ангелом и как бы ободряемый и утешаемый Им. *И быв в подвизе моляшеся,* как говорит евангелист, даже *прилежнее* (Лк. 22, 44), даже двукратно и троекратно приносил молитву Отцу. А посему поскольку Павел, лучше же сказать, Сам глаголющий в Павле Христос, ко Христу относит таковую молитву, то может ли кто извращать, что засвидетельствовал о Себе Сам Христос?

(18). *Не отврати лица Твоего от отрока Твоего.* Поскольку Бог и Отец за преступление во Адаме отвратился от природы человеческой, то умоляет Бога обратить к ней лице Свое.

(19). *Вонми души Моей, и избави ю* от обдержащей ее смерти. *Враг Моих ради избави Мя.* Тою обидою, какую потерпели мы от мысленных врагов, преклоняет Отца на милость к нам.

(20). *Ты бо веси поношение Мое.* Это подобно сказанному: (8) *яко Тебе ради претерпех поношение.*

(21). *Поношение чаяше душа Моя.* Этим начинается описание страданий, ясно описанных и евангелистами.

(23). *Да будет трапеза их пред ними в сеть.* Этим изображает, что постигнет иудеев по страдании Его. И как бы так говорит: потерпят они тоже самое, что уготовляли для Меня, желая, чтобы Я испытал это. Горе лукавому, *лукавая бо приключатся ему по делом рук его* (Ис. 3, 11).

(24). *Да помрачатся очи их, еже не видети.* И действительно, не помрачились ли, не прияв Солнца правды? *И хребет их выну сляцы* — потому что постиг их не временный, как у вавилонян, плен.

(26). *Да будет двор их пусть.* Говорит это по причине опустошения, постигшего Иерусалим. *И в жилищах их да не будет живый,* т. е. из них самих, потому что никто из иудеев не обитает в жилищах Иерусалимских.

(27). *Зане егоже Ты поразил еси, тии погнаша.* Указание причины, почему потерпят они такие бедствия. Подобно же это сказанному: *поражу пастыря, и разыдутся овцы* (Мф. 26, 31). Так, не прияв Того, Кто по благоволению Твоему приял поражение в страдании, сами себя лишили они собственного своего спасения. *И к болезни язв Моих приложиша.* Говорит это, потому что Христос Сам Себя смирил, они же предали Его смерти.

(28). *Приложи беззаконие к беззаконию их.* И это говорит, потому что и по Распятии и по Воскресении клеветали на Него. *И да не внидут в правду Твою.* Да будут удалены от того блаженства, какое воздано будет праведным.

(29). *Да потребятся от книги живых.* Хотя и были вписаны, потому что им даны обетования, но, поскольку сделали и то и другое, по справедливости будут изглажены.

(30). *Нищ и боляй есмь аз: спасение Твое, Боже, да приимет мя.* Здесь проповедуется евангельское житие, какое предначал нищий по Богу, которому и сказано: *блажени нищии духом* (Мф. 5, 3). Входит же и сей нищий лик, благодаря о спасении, соделанном ему Единородным, ибо Он есть образ Отца. Возвещается также, что будут уже приносимы не кровавые жертвы, но паче жертвы хвалы и духовного песнопения.

(33). *Да узрят нищии и возвеселятся.* Познав сие, возрадуются нищие духом. Говорят же это апостолы ради тех, которые чрез них уверовали во Христа.

(34). *Яко услыша убогия Господь.* Какую же услышал молитву, кроме той, в которой молился за них Единородный? И о чем молился, как не об избавлении их от уз смерти? Посему сказано: *и окованныя Своя не уничижи.* Ибо расторг узы всех, сказав *сущим во узах: изыдите, и сущим во тме: открыйтеся* (Ис. 49, 9). *И окованныя Своя не уничижи.* Не презрел нас бедствовавших. И хорошо наименовал нас окованными за то, что потерпели это.

(35). *Да восхвалят Его небеса и земля.* Если *радость* бывает *на небеси о едином грешнице кающемся* (Лк. 15, 7), то кольми паче небеса возрадуются по освобождении всей земли. Если же небо радуется о спасении человеческом и восхваляет за сие Бога, то кольми паче сами спасенные на земле восхвалят Спасшего. Посему присовокупил: *море и вся живущая в них.* Говорит это, потому что и на островах примется спасение Божие. А словами: *в них* — означается: и на земле, и в море.

(36). *Яко Бог спасет Сиона, и созиждутся гради Иудейстии.* Кого именует *Сионом,* как не святую Церковь, в которой созданы грады, т. е. восставленные души человеческие? Они были падшими, когда не ведали Бога, но восставлены исповеданием, потому что иудея толкуется: исповедание. *И вселятся тамо, и наследят и.* Пребывающие ныне в пленении, по возвращении, созиждут грады свои и вселятся в них. И не сами только будут обитать в них, но и сыны, и внуки их. Ибо пророк присовокупил и это.

(37). *И семя рабов Твоих удержит и, и любящии имя Твое вселятся в нем.* Как рабы Его суть святые апостолы, по сказанному: *Павел, раб Иисус Христов* (Рим. 1, 1), так семя их суть уверовавшие во Христа чрез апостолов.

69

(1). В конец, псалом Давиду, в воспоминание, во еже спасти мя Господу

СОДЕРЖАНИЕ

Пророк воспевает этот псалом от лица человечества, которое умоляет Бога — восстать на помощь ему. Ибо этим посрамлены будут сопротивные ему враждебные демоны и возвеселены радующиеся о спасении его.

(2). *Боже, в помощь мою вонми* и проч. (3). *Да постыдятся и посрамятся.* Да обманутся, говорит, в своем ожидании желающие смерти моей, и плодом их ожидания да будет стыд.

Да возвратятся вспять и проч. В этих стихах произносит опять проклятие на тех, которые злоумышляют против него и желают ему зла, и говорит им: услаждающиеся моими бедствиями со стыдом да обратятся в бегство, видя перемену в моем положении.

(4). *Да возвратятся абие стыдящеся* те, которые радовались прежнему моему падению, по причине наложенной на меня смертной клятвы.

(6). *Аз же нищ есмь и убог,* т. е. я лишен праведности упомянутых выше мужей, и живя в нищете,

не имею богатства праведности, потому умоляю не лишить меня помощи Твоей. *Помощник мой и избавитель мой еси Ты, Господи не закосни.* Я сподобился Твоего о мне промышления, и как можно скорее услышь меня, не медли исполнением моего прошения.

70

Давиду псалом, сынов Ионадавовых и первых плененшихся, не надписан у еврей

СОДЕРЖАНИЕ

Сыны Ионадавовы были мужи богобоязненные и праведные, строгие хранители заповедей отца своего, столько благочестивые и благонравные, что о добродетели их засвидетельствовал Сам Бог пророку Иеремии (Иер. 35, 13–19.). При них было первое пленение Иерусалима халдеями. Могут же они представлять собою лице апостольского лика, вполне соблюдшего заповеди Отца небесного и сподобившегося похвал в изреченных апостолам блаженствах. По крайней мере и при них, т. е. при апостолах, было также первое пленение Иерусалима римлянами. Посему боголюбцы эти, т. е. апостольский лик, в настоящем псалме представлены приносящими о себе Богу молитву и благодарение за то, что Он, когда утесняли их гонители за евангельскую проповедь, спас их от демонов, сих мысленных наветников, злоумышлявших против души их. При этом дают они обещание, освободившись от служения подзаконного, приносить Богу только жертвы хвалы.

(1). *На Тя, Господи, уповах, да не постыжуся во век.* Особенною твердостью своей уверенности представляет упование свое на Бога.

(2). *Правдою Твоею избави мя.* Правда Отца есть Сын, Которым избавлены мы от греха, содержавшего нас в тлении.

(3). *Буди ми в Бога защитителя.* Апостольский лик, зная, что Бог дал обетование для верующих в Него быть огненною окрест стеною, умоляет исполнить для него самым делом таковое обетование. *Яко утверждение мое и прибежище мое еси Ты.* Ибо Он есть камень, на котором созданные имеем твердое основание, и Он есть стена, за которою не терпим вреда от нападения злых. Избавь меня, говорит апостольский лик, от сих преобладающих мужей, как бы рукою какою влекущих в рабство, исполненных греха, беззаконных и обидящих.

(4). *Боже мой, избави мя от руки грешнаго, из руки законопреступнаго и обидящаго. Грешнаго,* т. е. народа иудейского, потому что он был и законопреступный и обидящий: законопреступный — как осудивший неповинных, обидящий — как не имевший никакого основательного предлога к их осуждению.

(5). *Яко Ты еси терпение мое Господи, Господи, упование мое от юности моея.* Избавь меня, говорит, от этого законопреступного народа, потому что терплю это за Тебя и по упованию моему на Тебя, которое возымел со времени первого и начального рождения моего от Тебя, по сказанному: *елицы же прияша Его, даде им область чадом Божиим быти* (Ин. 1, 12).

(6). *В Тебе утвердихся от утробы.* Показывает, что Христос, ради Которого терпели это, есть Тот Самый, Кто зиждительным Своим промышлением извел их на свет, носимых еще во утробе. *От чрева матере моея Ты еси мой покровитель.* Поскольку Ты Господь, и когда был я еще в матернем чреве, покрывал меня Божественною Твоею силою и избавил от законопреступного народа, то и я, как ощутивший сие непрерывное Твое благодеяние, не престаю неумолчно возносить Тебе песнопения. *О Тебе пение мое выну.* Всегда воспеваю и славословлю Тебя, и Твоим о мне промышлением стал я славен.

(7). *Яко чудо бых многим.* Чудом именует нечто необычайное и великое. Смысл же речи таков: если я вознесен высоко и, как человек великий и доблестный, смело действую среди многих народов, то не своею силою приобрел благо сие, но Ты Своею помощью соделал меня могущественным и мужественным.

(8). *Да исполнятся уста моя хваления, яко да воспою славу Твою.* Поскольку после таковых оказанных мне благодеяний я, как человек, не в состоянии воздать за это достойным образом, то прошу, чтобы Твоя премудрость исполнила уста мои хваления. Ибо и в таком случае едва в силах буду воспевать славу Твою. Хотя можно всегда хвалить Бога, всегда благословлять Его, всегда пребывать целомудренным, однако же можно ли всегда надеяться? Ибо надеющийся всегда не получает иногда того, что надеется приобрести. И иной говорит: *«всегда»*, разумея не продолжительность веков, но чувственную жизнь, а другой под речением *«всегда»* понимает продолжительность веков, так чтобы пределом упования было ведение Святой Троицы. *Весь день великолепие Твое.* Когда уста мои исполнятся хваления и начну песнословить славу Твою, тогда весь день буду петь великолепие Твое. *Славою* же именует домостроительство, какое совершил Он на земле и которым исполнил землю славы Своей; *великолепием* же называет Божество, Которым многообразно совершил все сие.

(9). *Не отвержи мене во время старости. Старостью* именует здесь немощь. Посему говорит так: да не будет, Владыко, такого времени, в которое оказался бы я немощным. А потому молится о том, чтобы никогда не терять ему упования на Христа, потому что Он наша крепость. *Внегда оскудевати крепости моей, не остави мене.* Если мне, как человеку, и случится когда согрешить, не оставь меня, Господи, за грех, но воззови снова, как человеколюбец.

(10). *Яко реша врази мои мне.* Сказано: *яко реша* — вместо: чтобы не сказали враги мои: нападем на него, нашей будет он добычей, потому что не помогает ему Бог.

(12). *Боже мой, не удалися от мене.* Поскольку так говорят враги, то не медли долее помощью Своею. *Боже мой, в помощь мою вонми.*

(13). *Да постыдятся и исчезнут оклеветающие душу мою.* Когда нападут они на меня в той мысли,

что оставлен я Тобою, а Ты поможешь мне, тогда обратятся они вспять со стыдом, нашедши, что напрасны клеветы, какие слагали они на душу мою. Какие же это клеветы, кроме следующей: *Бог оставил есть его* (11)?

(14). *Аз же всегда возуповаю на Тя. Ибо* апостолы не престают в писаниях своих исповедывать упование свое на Христа. *И приложу на всяку похвалу Твою* — в песнословии спасаемых ими.

(15). *Уста моя возвестят правду Твою.* Не престаю всегда носить во устах моих правду Твою, Владыко. Ибо правда Отца — Единородный Его. Он *бысть нам правда от Бога,* по слову священного апостола (1 Кор. 1, 30). *Весь день спасение Твое.* Всегда буду воспоминать домостроительство, которым даровал Ты нам спасение. *Яко не познах книжная.* Под словом «*книжная*» разумеет или суетные и многоухищренные житейские развлечения или многообразные жертвы, какие повелено было приносить законом. И говорит: поскольку отверг я все сии жертвы, то войду в горние обители, если Господь подаст мне на это силы. Это подобно сказанному: *се мы оставихом вся и в след Тебе идохом: что убо будет нам* (Мф. 19, 27)? За это и прияли они обетование Небесного Царствия.

(16). *Вниду в силе Господни.* Твоею силою и при помощи Твоей буду иметь доступ в землю обетования. *Господи, помяну правду Тебе единаго.* Оставив все сказанное, буду поминать единую правду, по которой освободил Ты нас от греха.

(17). *Боже мой, имже научил мя еси от юности моея.* Ибо с первого, так сказать, дня, в который избрал их, предал им, что требовалось знать о Царствии Небесном. *И до ныне возвещу чудеса Твоя.* Не забываю того, чему научен, но что изучил сам, то возвестил и другим.

(18). *И даже до старости и престарения.* Поскольку Сам Христос, по Воскресении из мертвых, дал им обетование, говоря: *се Аз с вами есмь во вся дни до скончания века* (Мф. 28, 20), то и просит, чтобы на нем исполнилось сие обетование: *Боже мой, не остави мене, дондеже возвещу мышцу Твою.* Если не оставишь меня, по обетованию Твоему, Владыко, то можно будет тогда возвестить мышцу Твою будущему из язычников и верному роду. Какая же это *мышца,* говорит о сем далее: (19) *Силу Твою и правду Твою.* Называет *силою,* потому что связал крепкого и расхитил сосуды его, и *правдою,* потому что искупил нас, неправедно содержимых в плену. *Боже, даже до вышних.* Возвещу, говорит, что не только земное, но и небесное искупишь Ты Своею Кровию. Это подобно следующему: *яко и сама тварь свободится от работы истления* (Рим. 8, 21). *Боже, кто подобен Тебе?* Благодарит за то, что, древле за грех справедливо осужденный на смерть, не пребыл в смерти, но по Божию человеколюбию избавлен Христом от истления.

(20). *Елики явил ми еси скорби многи?* Ибо каких и скольких зол не заставил Ты меня испытать? И обращся оживотворил мя еси, и от бездн земли возвел мя еси.

(21). *Умножил еси на мне величествие Твое, и обращся утешил мя еси.* Повторение тех же слов означает, как мне кажется, что покаяние, приносимое в прегрешениях, какие соделаны по Крещении, приятно Тому, Кто, как сказано, умножил на нас благость и правду Свою. Посему сперва сказано: *оживотворил мя еси,* и разумеется этим как бы возрождение, а потом: *утешил еси,* и разумеется это о том, кто преодолевается боязнью по причине грехов. Но можно первое разуметь об избавлении из Египта, а второе понимать о пришествии Господнем, когда возымели мы утешение. Ибо исшедшие из Египта, хотя избавились от смерти временной, но подпали вечной, потому что не было еще даровано воскресения.

(22). *Ибо аз исповемся Тебе, в сосудех псаломских истину Твою, Боже.* Так, говорит, уготовлю себя исповеданием, что в состоянии буду наименоваться сосудом песнословия. Ибо, если наименован сосудом избрания, то, без сомнения, назван и сосудом песнословия. *Воспою Тебе в гуслех* — разумеет душевную гармонию, ибо когда душа не делает и не терпит ничего противного себе ни по жизни, ни в отношении к догматам, тогда, и именно тогда, справедливо может быть названа духовными гуслями.

(23). *Возрадуетеся устне мои, егда воспою Тебе.* Это сказано в отличение от закона, потому что законные предписания были обременительны, как неудобоисполнимые, а эти повеления и полезны и легки, так что исполняют удовольствием сподобившихся принять их. *И душа моя, юже еси избавил* от греховного растления, от рабства сатане, от самой смерти.

(24). *Еще же и язык мой весь день поучится правде Твоей, егда постыдятся и посрамятся ищущии злая мне.* Когда истреблены будут мысленные мои враги, и облекутся стыдом населяющие бездну, тогда, поскольку не будет уже препятствующего, буду хвалить Тебя, Владыко, неумолкающими песнопениями.

71

О Соломоне, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

В настоящем псалме предуказуется пришествие Христово и призвание язычников. Надписывается же псалом: о *Соломоне,* потому что Христос есть истинный Соломон — миротворец, как *сотворивый обоя едино и средостение ограды разоривый* (Еф. 2, 14).

(1). *Боже, суд Твой Цареви даждь.* Определено Тобою, Отче, чтобы Единородный Сын Твой воссиял сущим на земле. Посему да будет приведено к концу древле определенное судом Твоим. *И правду Твою Сыну Цареву.* Сын, Который есть Отчая правда, именуется приемлющим правду по человечеству. Ибо Христос есть и Царь, и Сын Царев.

(2). *Судити людем Твоим в правде.* Ибо такова причина вочеловечения — судить преобладание над нами сатаны. Потому, исходя на распятие, Христос сказал: *ныне суд есть миру сему; ныне князь мира сего изгнан будет вон* (Ин. 12, 31).

(3). *Да восприимут горы мир людем, и холми правду. Горами* и *холмами* называет здесь евангельские силы, которые древле, по причине разлившегося всюду нечестия, не обитали на земле, и которым ныне повелено восприять мир со всеми людьми.

(4). *Судит нищим людским. Нищими* называет происшедших от отцов идолослужителей и обнищавших во всем добром, или вообще весь человеческий род. Ибо *вси уклонишася,* по изречению псалма (Пс. 13, 3). *И смирит клеветника,* — разумеет диавола.

(5). *И пребудет с солнцем.* Во веки, говорит, продлится царство Его. *И прежде луны рода родов.* Сей, воцарившийся в пришествие Свое над сущими на земле, есть и предвечный Зиждитель всяческих.

(6). *Снидет яко дождь на руно* — т. е. безмолвно, сказал же это по причине утаенного Его пришествия.

(7). *Возсияет во днех Его правда.* Ибо во время Его пришествия прекратятся все брани между народами. *И множество мира, дондеже отыжется луна.* Такое множество мира будет в пришествие Его, что продлится до будущих времен, в которые *солнце померкнет, и луна не даст света своего* (Мф. 24, 29).

(8). *И обладает от моря до моря.* Говорит это, потому что все народы приняли веру в Него, и выражает этим, что возобладает вселенною до самых ее пределов. И поскольку пределом земли служат великие и неизмеримые моря, которым иные дают название атлантических, западного и восточного океана, то обладание вселенною справедливо означил окружающими ее отвне морями, что еще более уяснил следующий за сим стих.

(9). *И врази Его персть полижут.* До того покорятся Ему враги, что и не подумают о брани с Ним, почему, в переносном смысле изображены падающими на землю и чрез это выражающими свою покорность.

(12). *Яко избави нища от сильна.* От крайних, говорит, и до крайних пределов вселенной поклонятся Ему народы и цари, благодаря за то, что избавил их от преобладания сатаны.

(14). *От лихвы и от неправды избавит души их,* изглаживая данное ими против себя рукописание, и прощая задолжавшему и пятьюстами и пятидесятью. *И честно имя Его пред ними.* У всех будет чествуем и славим.

(15). *И жив будет, и дастся Ему от злата Аравийска.* Это сказано относительно к Ироду, посылавшему избить младенцев. Посему говорит, что не будет Он захвачен вместе с избиваемыми детьми. А слова: *и дастся Ему от злата Аравийска* — ясно означают дары, принесенные волхвами. *И помолятся о Нем выну,* Его именуя в молитвах и прося, чтобы чрез Него Отец сподобил даяния благ.

(16). *Будет утверждение на земли* — т. е. Церкви и вселенной, *на версах гор* — апостолов и пророков. *Превознесется паче Ливана плод Его.* Ливан есть Иерусалим, а плод Его — евангельское слово. Посему говорит, что евангельская проповедь будет выше служения подзаконного. *И процветут от града Его яко трава земная.* И этим опять означает Церковь, о которой написано: *преславная глаголашася о тебе граде Божий* (Пс. 86, 3).

(17). *Прежде солнца пребывает имя Его.* Показывает, что Сей, не умерщвленный вместе с младенцами, есть прежде сложения мира сущий со Отцем.

(18). *Благословен Господь Бог Израилев, творяй чудеса един.* Описав все, что совершает Он домостроительственно для живущих на земле, возносит Ему песнь, говоря, что Он есть Бог Израилев, Который один мог совершить чудеса сии. Какие же чудеса? Не те ли, что уничтожил владычество сатаны и от мучительства демонов избавил подвергшихся их козням? Примечай же, что ничто из сказанного в псалме не приличествует Соломону, рожденному от жены Урииной, — ни слова: (17) *прежде солнца имя Его,* ни другие: (11) *вси языцы поработают Ему,* ни следующие: (5) *прежде луны рода родов.* А из всего этого явствует, что псалом сказуется о Господе нашем Иисусе Христе.

(19). *И благословено имя славы.* Посему всем должно песнословить Его. Ибо хотя не знаем естества Его как неприступного, однако же познали спасительное имя Его.

Окончишася песни Давида, сына Иессеова.

72

Псалом Асафу

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме пророк изображает неосновательность мнения людей о судах Божиих, потому что они глубоки, неисследимы и исполнены великой непостижимости, и незнающие оснований Божия о каждом домостроительства впадают в нелепые помыслы. Посему изобразив нам прежде самые помыслы (повод же к ним подавало благополучие людей нечестивых, ибо сказано: (12) *се сии грешницы и гобзующии*), учит потом, какой будет конец самих нечестивых, чтобы, ясно зная это, не затруднялись мы видимыми несообразностями того, что бывает в жизни сей.

(1). *Коль благ Бог Израилев правым сердцем.* Приступая к описанию благоденствия людей, живущих нечестиво, и за сим уготованного им жестокого наказания, предпоставляет ту мысль, что Бог благ для правых, и потому избирающие удел живущих благочестиво должны знать это, что Бог будет благ для одних правых сердцем, а не для тех, которые грешат, поступая худо. Если же нечестивые и благоденствуют по-видимому, то никто не должен этим смущаться, представляя себе то наказание, какое ожидает их в скором последствии.

(3). *Яко возревновах на беззаконныя, мир грешников зря,* и проч. Пересказывает, что произвело смущение в душе его, во-первых смущало то, что нечестивые проводят жизнь в глубоком мире, потом смущало и то, что благоденствуют они целую жизнь, и благоденствие их продолжается до самой смерти, даже смерть встречают такую, от какой никто не откажется, если спросить его, желает ли он себе такой смерти. Еще смущался тем, что, если постигает нечестивых за грех какое-либо вразумляющее наказание, то бывает оно не тяжкое, но легкое и удобосносное. Сверх же всего этого смущало его и то, что нечестивые не разделяют трудов человеческих, не имеют нужды ежедневно работать для снискания себе необходимого пропитания, потому что сей труд рук человеческих налагается на людей как бы вместо наказания.

(6). *Сего ради удержа я гордыня до конца.* Поскольку наслаждаются они всеми благами и не изведывают никакого зла, то по сему самому без меры предались гордыне, которая соделала их несправедливыми и нечестивыми, так что нечестия их становятся утучнявшими и упитанными.

(7). *Преидоша в любовь сердца.* Законопреступное благоденствие произвело в душе их лукавый навык. Из чего же это видно? Не из того ли, что и помышляют и говорят они лукавое?

(8). *Неправду в высоту глаголаша.* Означает возрастающую степень лукавства их, так что произносят уже хулу и на Самого Бога.

(9). *Положиша на небеси уста своя.* Изрекают, говорит, хульные слова на Бога, тогда как сами уничижены и язык их на земле.

(10). *Сего ради обратятся люди Мои семо.* За это-то превознесшиеся будут низложены. Смысл же речи таков: наказание их принесет некую пользу и послужит народу Моему к его обращению. Ибо увидев, какой конец ожидает нечестивых, не дойдут они до чего-либо подобного, ясно зная, что Бог назирает дела человеческие. *И дние исполнени обрящутся в них.* Когда приобретут себе такую мысль, тогда, и только тогда, хорошо исполнят время жизни своей, по сказанному: почил *исполнен дней* (Быт. 25, 8), т. е. все дни их были исполнены добрых дел.

(11). *И реша: како уведе Бог?* Народ Мой из низложения нечестивых извлечет для себя пользу. Упомянутые же выше злочестивцы и беззаконники до того предавались нечестию, что взирающие на жизнь их соблазняются, недоумевают и говорят: назирает ли Бог дела человеческие? Ибо сказано: *како уведе?* — вместо того, чтобы сказать: почему говорят, что Бог знает дела наши и управляет всем, и как иметь Ему ведение о делах наших?

(12). *Се сии грешницы и гобзующии в век, удержаша богатство.* Выставляется причина соблазна в тех, которые видят нечестивых *гобзующих,* и именно та, что они в настоящей жизни весь век проводят в благоденствии.

(13). *И рех: еда всуе оправдих сердце мое?* И я, говорит, видя это, возмутился помыслами, размышляя

сам с собою: не будет ли суетен труд мой о добродетели? А труд этот состоит в том, чтобы подвизаться в правде, быть чистым от дела несправедливого, за прежние согрешения наказывать себя исповеданием их, и как бы с сей целью, т. е. чтобы за грехи свои подвергать себя истязаниям, восставать с самого ложа.

(15). *Аще глаголах, повем тако: се роду сынов Твоих преступих.* Размышлял я сам с собою следующим образом: если сообщу другим эти пришедшие мне на мысль помыслы (а именно: *еда всуе оправдих сердце мое?*), то сделаюсь для них виновником всякого соблазна. Поступая же так, преступлю заветы сынов Твоих, т. е. мужей праведных. А эти заветы святых состоят в том, чтобы не быть друг для друга виновником соблазна.

(16). *И непщевах разумети сие, труд есть предо мною.* Предположив, что знаю столь глубокие суды Божии, встретил я для себя трудность, потому что суды глубоки и неисследимы. По крайней мере, определил я себе надлежащее для познания сего время, и именно — время суда Божия, когда воздашь каждому по делам его (Рим. 2, 6).

(18). *Обаче за льщения их положил еси им злая...* Пророческим духом узнав будущее, я говорю, что причиною жестоких наказаний будет для них лукавство нрава, потому что возвышение обратится для них в падение. И это настоящее богатство их вменится для них как бы в пустые и всякой тени тончайшие призраки сновидцев.

(20). *И во граде Твоем образ их уничижиши.* Град Господень есть вышний Иерусалим, *образ* же *их* — образ Иерусалима земного. Смысл же речи таков: поскольку носят они на себе образ Иерусалима земного, а не Небесного, то и будут уничижены за сие, ибо в оное время услышать: *не вем вас* (Мф. 25, 10), как не имеющих на себе небесного Его образа.

(21). *Яко разжеся сердце мое, и утробы моя изменишася,* (22) *и аз уничижен, и не разумех.* Поскольку *ревнуя поревновах о Господе* (3 Цар. 19, 10), так что и сердце мое и внутренности мои исполнились пламенной ревности, то за это самое сподобился я того, что стал просвещен и познал творимое с градом Твоим и с образом нечестивых. Но прежде был я, как скот бессловесный, будучи не в состоянии проникнуть в распоряжения Промысла. Однако же, не оставлен я Тобою, Боже, и не лишился упования на Тебя, пребывал же (23) *выну с Тобою* и делал это не своею силою, но по Твоей благодати. Ибо Ты Сам, по человеколюбию Твоему, взяв руку десную мою, поддерживал и сохранял меня, чтобы не подвиглись стопы мои и не поколебались ноги мои в предстоянии Тебе.

(25). *Что бо ми есть на небеси? И от Тебе что восхотех на земли?* Поскольку на небе нет для меня ничего, кроме Тебя единого, то по необходимости не восхотел я принять ничего из сущего на земле, потому что все это — тленно и временно. Желал же единого только и желанием этим томил себя на земле, а желание это состоит в том, чтобы Ты соделался моею, и притом единственною, частью.

(27). *Яко се удаляющии себе от Тебе погибнут.* Единения с Тобою держался я, Владыко, и поступал в этом хорошо, зная, что концом тех, которые вне Тебя, будет погибель, а с Тобою пребывающие приимут благую часть, потому что им, когда внидут в Небесный Иерусалим, достанется в наследие наилучшая часть — наслаждаться всегда Твоими песнопениями.

73

Разума Асафу

СОДЕРЖАНИЕ

Пророк, взирая на последнее пленение Израиля, в песни сей умоляет Бога — не лишить израильтян совершенно всякой возможности к примирению с Ним, но оставить им какой-либо способ к спасению. Описывает же взятие врагами самого города и Божественного храма.

(1). *Вскую, Боже, отринул еси до конца?* Это значит: в конец уже постиг их гнев, потому что не будут иметь успокоения среди бедствий.

(2). *Помяни сонм Твой, егоже стяжал еси исперва,* ради Авраама, Исаака и Иакова. *Избавил еси жезлом достояние Твое.* Вообще: *помяни достояние Твое,* которое *ты искупил жезлом,* т. е. достояние, уготованное для царства. Посему и сказано им: вы будете Мне из всех народов *род избран, царское священие* (1 Пет. 2, 9). *Гора Сион сия, в нейже вселился еси* — потому что Бог являлся в Божественном храме.

(3). *Воздвигни руце Твои на гордыни их в конец* — т. е. на гордыни ополчившихся на Божественный храм.

(4). *И восхвалишася ненавидящии Тя посреде праздника Твоего.* Поскольку в праздник Пасхи воз-

двигли брань на Господа, то в это же время были преданы они врагам. Ибо в Пасху, когда все иудеи по Закону собирались в Иерусалим, произведена осада в то именно время, в которое пригвоздили они Спасителя ко Кресту. *Положиша знамения своя, знамения.* Разумеет знамения войны, говорит же о называемых так в войсках знаменах, потому что поставили их на пути в городе. Даже на этом не остановились, но простерлись далее, т. е. напали на Божественный храм, не зная, что Бог предал им город за нечестие жителей. Как не познавшие сего, удивлялись они собственной своей силе и обвиняли в немощи Бога, Которому покланялись в Божественном храме. Потому пророк и говорит далее: (10) *доколе, Боже, поносит враг?* А повторением слова *«знамения»* выражает изумление, что Божественный храм предан в руки врагов.

(5). *Яко в дубраве древяне секирами разсекоша двери его.* В этих словах описывает разорение города и Божественного храма. С помощью орудий, употребляемых при рубке и обделке леса, разрушили они ограды, выбили двери в зданиях, как дубраву истребляя все, что было искусно и прекрасно обделано.

(7). *Возжгоша огнем святило Твое.* К великому нашему бедствию, вторгшись к нам, имели они одну цель — разорить данный Тобою закон. Ибо пророк словом (8) *«праздники»* означает подзаконное служение. И они, говорит, дерзнули на это, не взирая на чудотворения, бывшие при наших предках, и не стыдясь пророческой благодати. Ибо вдруг не стало у них все-

го этого, а прежде и по возвращении из плена, имели они пророков: Аггея, Захарию, Малахию. Пророки же прежде них бывшие предсказывали народу и царям будущее и явными делали злоумышления врагов, в чем нетрудно удостовериться из истории.

(9). *Знамений наших не видехом.* Они поощряли друг друга прекратить совершаемые еще праздники Господни и к словам своим присоединяли и дело. А мы, когда делалось это, не были зрителями тех знамений, каких часто бывали самовидцами во времена прежних браней. Знамения же сии бывали нам в помощь среди окружающих нас бедствий. Потому, не видя уже этих знамений, говорили мы: *вскую, Боже, отринул еси до конца? Несть ктому пророка, и нас не познает ктому.* И всего более заставляет нас отчаиваться в спасении то, что не видим более в народе пророка, который бы мог умилостивить за нас Бога.

(10). *Доколе, Боже, поносит враг?* Окончив описание того, как город взят врагами, преклоняет Бога на милость и просит воззреть, как все это оскорбительно для самого Бога, что и выражает в словах: (11) *посреде праздника Твоего,* (7) *святило Твое, жилище имени Твоего,* (8) *праздники Господни,* (10) *имя Твое до конца.*

(11). *Вскую отвращаеши руку Твою?* Для чего, говорит, прерываешь даяние благ, какими древле ущедрял нас, как бы из недра Своего?

(12). *Бог же Царь наш прежде века.* Ныне медлишь возвратить нам блага, а древле Бог наш, благоволя именоваться и Царем нашим, соделывал так наше спасение, что видел это всякий на земле.

Содела спасение посреде земли. По сему-то поводу утверждали иные, что Иерусалим есть око земли.

(13). *Ты утвердил еси силою Твоею море; Ты стерл еси главы змиев в воде.* Описывает в этих словах, как древле соделывал спасение их, и во-первых, сгустив воды морские как стену, когда вышли они из Египта, — что и означают слова: *Ты утвердил еси море,* а во-вторых, сокрушив в водах главы египтян, которых по лукавству языка называет змиями. Потом же сокрушил с ними главу и самого предводительствовавшего ими царя, которого также именует змием (14).

(14). *Дал еси того брашно людем Ефиопским* — т. е. самого фараона с его тристатами и колесницами. *Людьми* же ефиопскими называет здесь стада птиц из сопредельной Ефиопии, которые пожирали тела египтян, выброшенные морем на сушу.

(15). *Ты расторг еси источники и потоки.* Разумеет, что было в пустыне, когда напоил народ из камня. *Ты изсушил еси реки Ифамския. Ифам* толкуется: юг, на юге же Иудеи течет Иордан.

(16). *Твой есть день, и Твоя есть нощь.* Ты был не нашим только снабдителем в Чермном море и в пустыне, но и всему человеческому роду подателем благ, создав день и ночь, солнце и луну, жатву и весну, и утвердив пределы земли. Говорит же это теперь, призывая Бога на помощь. Потому и продолжает: (18) *помяни* сие создание Твое. Если для людей произвел Ты тварь сию, то окажи, говорит, помощь тем, для которых создана тварь.

(18). *Помяни сия: враг поноси Тя, Господи.* Призвав Бога, чтобы умилосердился над народом ради твари, иным еще способом призывает Его к милосердию, и именно тем, что враг высоко о себе думает. *И людие безумнии раздражиша имя Твое.* Заметь еще новый способ побудить к щедротам — тем, что враги *раздражиша имя* Его.

(19). *Не предаждь зверем душу исповедающуюся Тебе.* Назвав врагов зверями, продолжает побуждать к щедротам тем, что согрешившие заслуживают некоторое прощение своим исповеданием.

Умоляет же, чтобы не погиб таким же образом и Израиль. Прошение это и было исполнено, потому что многие тысячи из распинавших уверовали и спаслись.

(20). *Призри на завет Твой.* Новый способ побудить к щедротам. Ибо за что прежде был к ним благ, полагая с ними завет, тем самым привлекают к себе милость. *Яко исполнишася помраченнии земли домов беззаконий.* Смысл речи таков: хотя многие дома исполнились тьмы, по причине беззаконий, совершенных ими пред Тобою, Господи, однако же да не будет отвержен и предан позору весь народ. Ибо некоторые имели в себе надежду спасения. Они и спасены апостолами, наипаче же Петром, во время первых его проповедей; так, число спасенных было и три тысячи, и пять тысяч, и многие тысячи.

(21). *Нищ и убог восхвалита имя Твое.* Поскольку спасены достойные спасения, то нищие духом, т. е.

лик апостольский, по сказанному: *блажени нищии духом* — воссылает подобающие Тебе славословия.

(22). *Востани, Боже, суди прю Твою.* Умоляет Бога восстать для наказания обольстивших народ Его. *Помяни поношение Твое.* Снова призывает Бога умилосердиться, потому что поносят Его.

74

(1). В конец, да не растлиши, псалом песни Асафу

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме вводится лицо апостолов, которые советуют людям положить конец нечестию и представляют им на вид страшный и Божественный суд.

(2). *Исповемыся Тебе, Боже... Повем вся чудеса Твоя.* Лик апостольский дает обет, освободившись от гонителей, повидать чудеса Божии.

(3). *Аз правоты возсужду.* Это говорит Спаситель, внимая обету апостолов.

(4). *Растаяся земля и вси живущии на ней.* По праведному суду Твоему соделал Ты, что растаяла земля, т. е. Иерусалим, и все живущие на ней. Но можно понимать это двояко: и в добрую сторону, *растаяся* — в значении: перестала быть сильною в лукавстве, и в худую — в обозначение постигшего их наказания. *Аз утвердих столпы ея.* Столпы Иерусалима суть святые апостолы, по сказанному: *столп и утверждение истины* (1 Тим. 3, 15). И апостол говорит: *и познавше благодать данную ми, Иаков и Кифа и Иоанн мними столпи быти* (Гал. 2, 9).

(5). *Рех беззаконнующим: не беззаконнуйте.* С этих слов апостолы начинают предлагать совет свой людям, чтобы положили конец нечестию, и уничижают народ иудейский за гордость его, возвышают же уверовавших язычников за их смиренномудрие.

(6). *Не воздвизайте на высоту рога вашего* — потому что животные, у которых есть рога, слишком величаются ими. А псалом повелевает — не увеличивать беззакония высокомерием и не приводить в движение языка против Господа.

(7). *Яко ниже от исход, ниже от запад, ниже от пустых гор.* Этим означает весь обитаемый мир. *Исходом* называет восток, на котором восходить солнце; *западом* — место захождения солнечного; *пустыми горами* — север и юг: потому что страны эти необитаемы по чрезмерности холода и зноя. Итак, не беззаконнуйте, потому что никто в целой вселенной, говоря о Боге что-либо хульное, не укроется от Него.

(8). *Этого смиряет, и этого возносит.* Как добрый судия, смиряет нечестивых, возносить же смиренных сердцем. Должно же понимать это о двух народах, разумею Иудеев и уверовавших язычников. Ибо первые смирены за высокомерие, а вторые вознесены за смиренномудрие. *Той поставляет цари и преставляет* (Дан. 2, 21), *воздвизает от земли нища и от гноища возвышает убога* (Пс. 112, 7). Он, смирив тех, которые от обрезания, возвысил тех, которые от язычников.

(9). *Яко чаша в руце Господни вина нерастворена, исполнь растворения.* В руке Господней чаша, в которую как бы выжимает Господь и добрые и худые плоды каждого человека и, смешивая доброе с лукавым, наполняет этим чашу. А потом, у кого *дрожди* не изливаются, т. е. грехи пребывают, те и пиют чашу, т. е. те упиются собственными своими худыми делами. А равно и святые испиют чашу жизни в Царствии Небесном с Господом Иисусом, по слову самого Господа: *егда е пию с вами во Царствии Небесном* (Мф. 26, 29).

(10). *Аз же возрадуюся в век, воспою Богу Иаковлю.* Когда приобщусь из чаши жизни, тогда будет мне от нее веселие.

(11). *И вся роги грешных сломлю.* Если, при уничижении святых, рог грешных возносится в высоту, то, очевидно, что, при возвышении святых, сокрушатся *роги грешных*. Кто же эти грешные, как не сопротивные людям Божиим лукавые демоны? *И вознесется рог праведнаго.* Рогом называет царство или владычество. Поэтому, говорит, когда праведные, по низложении лукавых сил, восприимут крепость, тогда именно, явлены будут чудные дела Божии. Потому и в начале псалма пророк сказал: *повем вся чудеса Твоя, егда приму время* (2–3).

75

(1). В конец, в песнех, псалом Асафу, песнь ко Ассирианину

Содержание

И этот псалом имеет одинаковое содержание с псалмом предыдущим, потому что и он описывает Божественный суд.

(2). *Ведом во Иудеи Бог, во Израили велю имя Его.* Иудеею и Израилем называет здесь душу, познавшую Бога, потому что она есть истинная Иудея и истинный Израиль.

(3). *Бысть в мире место Его* — т. е. в душе святых. В еврейском читается: *«в Салиме»,* и другие переводчики истолковали: т. е. *в мире.* Поэтому в мире, т. е. в душе, или в Церкви, сокрушатся разжженные стрелы лукавого. А если написано это о горней Иудее и о вышнем Иерусалиме, откуда *отбеже болезнь, печаль и воздыхание* (Ис. 35, 10), то очевидно, там будет место мира. *И жилище Его в Сионе* — разумеется в мысленном, т. е. в горнем или в душе святых.

(4). *Тамо сокруши крепости луков.* Разумеет под этим сопротивные силы, которые сокрушатся, когда святые достигнут того, что вселятся в тамошние обители.

(5). *Просвещаеши Ты дивно от гор вечных. Горами вечными* именует небеса, просвещает же нас Бог свыше, с небес ниспослав нам Духа. (6). *Смятошася вси неразумнии сердцем.* Которые не примут просвещения, подаваемого Духом, те будут в смятении и волнении, когда откроется суд Божий. *Уснуша сном своим, и ничтоже обретоша.* Предавшись нерадению и беспечности в жизни, во время Божественного суда окажутся ничего не имеющими в руках своих, хотя и были богаты прежде в смертной жизни. Ибо как обрести им то, чего не делали? *Вси мужие богатства в руках своих.* Симмах же переводить так: «все мужи крепкие руками своими». Не послужила им в пользу сила рук, которою надеялись восхитить у всех богатство. И научив, что ничего не приобрели чрез это, присовокупил:

(7). *От запрещения Твоего, Боже Иаковль, воздремаша вседшии на кони.* По произнесении справедливого над ними приговора, предались они как бы сну и оцепенению, т. е. не в силах были поднять главу. Кто же это, как не *вседшии на кони*: конями Божественное Писание обыкновенно называет безмерно склонных к удовольствиям, по сказанному: *кони женонеистовни сотворишася, кийждо к жене искреннего своего ржаше* (Иер. 5, 8).

(8). *Ты страшен еси, и кто противостанет Тебе?* Ибо если, по словам Исайи, *затворить* человеку, кто отверзет (Ис. 22, 22)?

(9). *С небесе слышан сотворил еси суд.* Наказываемые, говорит, не будут иметь никакого оправдания, потому что предвозвестил им о Божественном суде. *Земля убояся, и умолча. Землею* называет здесь все естество человеческое, которое и придет тогда в боязнь, поскольку в то время, по наступлении дня оного, не будет никого, кто не убоялся бы. Ибо Ты, небесный Бог, изрек и явным соделал суд Свой, предав наказанию врагов Иерусалима.

(10). *Внегда востати на суд Богу, спасти вся кроткия земли.* Божественный суд кротким воздаст спасением, равно как грешникам воздаст казнями.

(11). *Яко помышление человеческое исповестся Тебе.* Предстанем мы тому страшному престолу дать отчет не только в том, что делали, но и в том, что имели в намерении. Всякое слово, всякий помысл, всякое движение ума исповеданы будут Господу во время суда, когда изведется на позор и сокровенное. *И останок помышления празднует Ти. Останок помышления* есть помысл, доведенный до чистоты, сообразно с останком благодати избрания. Поэтому, ежели в то время помысл окажется чистым, то соделается тогда причастником Твоего празднества.

(12). *Помолитеся и воздадите Господеви Богу нашему.* Речь переходить к увещанию. Поскольку на Божественном суде будет сказанное выше, то пока вы в настоящей жизни, *помолитеся Господеви,* чтобы вам быть рачителями добрых дел, и не медлите совершить за это воздаяние. *Принесут же дары,* устрашившись содеянных чудес.

(13). *Страшному и отъемлющему духи князей.* Обещайтесь, говорит, делать добро, зная, что вам,

когда будете там, должно как бы в дар Богу принести дела свои. Бог же столь страшен, что и у тех, которые были прежде князьями, но стали лукавы, отъимет дух; потому что в оном Божественном и страшном судилище у каждого из согрешивших опять будет дух, данный ему в Крещении. И в этом-то смысле сказал Господь: *растешет раба лукавого пришедши господин его и часть его с неверными положит* (Лк. 12, 46).

76

(1). В конец, о Идифуме, псалом Асафу

СОДЕРЖАНИЕ

Идифум, услышав, что сказано было о народе еврейском, а именно: *вскую Боже отринул еси до конца?* (Пс. 73, 1), крайне скорбел и смущался, оплакивая совершенное отвержение евреев. После этого Асаф слагает ему псалом, научая его, что в подобных обстоятельствах должно прибегать к единому Богу и в Нем искать себе утешения. Поэтому и начинает так:

(2). *Гласом моим ко Господу воззвах, гласом моим к Богу, и внят ми.* Начиная псалом Идифуму, научает, что Господь близок к призывающим Его.

(3). *В день скорби моея Бога взысках рукама моима, нощию пред Ним, и не прельщен бых.* Такая, говорит, скорбь объяла душу мою, что не только днем совершал я моления, но самое нощное время проводил в молитвах. Впрочем, поступая так, не напрасно прилагал старание и не вотще трудился; это и значит сказанное: *не прельщен бых.*

Отвержеся утешитися душа моя: (4) *помянух Бога и возвеселихся.* Не принял я никакого утешения от людей, единое же памятование о Боге было

весельем сердцу моему. *Поглумляхся, и малодушествоваше дух мой.* Когда пользовался я человеческими рассуждениями (ибо это значить: *поглумляхся),* тогда впадал я в легкомыслие.

(5). *Предвaристе стражбы очи мои: смятохся и не глаголах.* В смущение приводить то, что враги занимают места наших стражб, т. е. оплоты стен.

(6). *Помыслих дни первыя.* Размышлял я сам с собою о том и смущался, почему Бог ранее помогал народу, а ныне отверг его. И это возбуждало во мне опасение, не навсегда ли отвратился от них Бог. И воспоминал я о тех днях древних. (11). *Сия измена десницы Вышняго.* Предаваясь, говорит, помыслам об отвержении народа, уразумел я наконец, что совершившийся с народом переворот и переход из лучшего состояния в худшее произошел не ради чего иного, но ради десницы Вышнего, прямые же сказать — ради того, что соделано с Спасителем Христом, Который есть Отчая десница.

(12). *Яко помяну от начала чудеса Твоя.* Размыслил я, сколько благ даровал им Бог и каким воздали Ему злом Иудеи.

(13). *И поучуся во всех делех Твоих.* Так поступили они; а я от начала и до конца опишу все благодеяния, какие оказал Ты нам, т. е. не оставлю в забвении ни одного из дарованных нам благ.

(14). *Боже, во святем путь Твой.* Под словом «святый» разумеет или освященный лик апостолов, чрез которых совершал необычайные Божественные знамения, или то, что не может никто прийти к Отцу,

как только чрез Христа, Который поистине свят как Бог. *Кто Бог велий яко Бог наш?* Всех превосходишь Ты, Владыко, потому что Ты один творишь чудеса, какие угодно Тебе.

(16). *Избавил еси мышцею Твоею люди Твоя, сыны Иаковли и Иосифовы.* Ибо им первым проповедано Евангелие Царствия Небесного мышцею Господнею, т. е. Христом.

(17). *Видеша Тя воды, Боже, и убояшася.* Когда же воды, увидев Его, убоялись? Не тогда ли, как запретил морю, и оно умолкло?

(18). *Глас даша облацы, ибо стрелы Твоя преходят. Облаками* в этих словах называет святых апостолов, служащих небесному и евангельскому слову, а *стрелами* именует действе Святого Духа. Поэтому, как бы так говорит: действия эти, явленные в святых учениках Твоих, соделались известными в целой вселенной. Но должно знать, что и сам Христос у пророка Исаии именуется *стрелою избранною* (Ис. 49, 2).

(19). *Глас грома Твоего в колеси. Громом* называет евангельское слово, огласившее поднебесную, поэтому и евангелиста наименовал Господь сыном громовым; а под именем колеса разумеет человеческую жизнь, что можно видеть и у Иезекииля (1, 20). Поэтому, смысл речи как бы таков: евангельское слово Твое передается всему человеческому роду. *Осветиша молния Твоя вселенную.* Какие же это молнии? Не те ли, которые облистали нас духовным светом, т. е. святые апостолы и евангели-

сты, которым Спаситель сказал: *вы есте свет мира* (Мф. 5, 14)? — *Подвижеся и трепетна бысть земля.* Это значит: спасительная проповедь соделалась слышимою живущим по всей земле, и всех объял целомудренный страх, по сказанному: *работайте Господеви со страхом, и радуйтеся Ему с трепетом* (Пс. 2, 11).

(20). *В мори путие Твои, и стези Твои в водах многих. Морем* называется мир, *водами* же многими — различные в нем поколения людей. А поскольку Христос заповедал апостолам: *шедше научите вся языки* и: *се Аз с вами есмь во вся дни* (Мф. 28, 19–20); и они прошли всю поднебесную, проповедали всем языкам, при невидимом соприсутствии с ними Господа, по неложному Его обетованию, то псалмопевец присовокупил: *и следы Твоя не познаются,* потому что шествие с ними Господа было невидимо. Притом, Он один, как Бог, совершил шествие и по чувственному морю, о чем говорит евангелист.

(21). *Наставил еси яко овцы люди Твоя*. Как овец не знающих, куда идут и где лежит их путь, Сам Ты руководил нас, употребив к тому служителей Твоих Моисея и Аарона. Все, начиная со слов: (12) *помянух, дела Господня*, псалмопевец говорит в связи со сказанным выше: (4) *помянух Бога и возвеселихся* — т. е. приводя это на память, утешился я мыслию и возвеселился. Ибо представляя в уме, сколько раз и в каких случаях пользовались мы Твоею помощью, убедился я, что, соделав так многое для нашего спасения и избавления от обдержавших тогда нас

бед, и ныне не потерпишь Ты — оставить вовсе без внимания Твоего нас в рабстве, в плену и в злосчастии. *Рукою Моисеовою и Ааронею*. Ты же, Владыко, соприсущий со святыми апостолами, и древле чрез Моисея извел народ Свой из Египта, под предводительством Моисея и Аарона.

77

Разума Асафу

СОДЕРЖАНИЕ

Псалом этот воспевает Асаф, увещевая народ новый внимать закону евангельскому, и народ древний иудейский обвиняя в том, что после многих благодеяний ничего не сохранил в памяти, лучше же сказать, вместо благодарности воздал Благодетелю неблагодарностью.

(1). *Внемлите, людие Мои, закону Моему.* Какому народу предлагает этот совет? Не уверовавшим ли из язычников? И какому закону повелевает внимать? Не закону ли евангельскому? Что и язычники — Его народ, об этом говорит пророк Захария: *и прибегнут языцы мнози ко Господу, и будут Ему в люди* (Зах. 2, 11). *Приклоните ухо ваше во глаголы уст Моих.* С усердием слушайте, что говорю вам. (2). *Отверзу в притчах уста Моя.* Евангелист ясно протолковал, что это исполнилось, когда Господь изрек многие притчи в Евангелиях (Мф. 13, 35).

(3). *И отцы наши поведаша нам.* Что слышали мы от отцов, все то узнали в пришествие Его, видя дела Его.

(4). *Не утаишася от чад их в род ин.* Не иному роду, но чадам их совершены Спасителем все чудные дела Его. Потому и не умолкали, *возвещающе* им *хвалы Господни и силы Его.*

(5). *И закон положи во Израили.* Отцам их дал закон и скинию свидения, руководя их законом к познанию Спасителя человеческому роду, пришедшего по исполнении времен.

(6). *Сынове родящиися.* Этим означает святых учеников Спасителя, которые совершенные Христом чудеса *поведят сыновом своим,* т. е. чрез них приступившим к вере.

(7). *И не забудут дел Божиих.* Возвестят им то, по чему возмогут они единственным своим упованием признавать Бога.

(8). *Да не будут якоже отцы их.* Апостолы, говорит, наставляемым Самим Богом возвестят хвалы Божии, чтобы взыскали они заповедей Божиих и не подражали безумию отцов своих, потому что род тот не имел правого пред Богом сердца и *не увери с Богом духа своего. Род, иже не исправи сердца своего. Ибо* не приобрели они твердой веры в Бога, не восхотев ходить путем прямым, но решившись противиться Божественным уставам.

(9). *Сынове Ефремли наляцающе и стреляюще луки.* Именем одного колена Ефремова означил весь народ Израильский, отделившийся от Иуды, потому что Ефремляне поставили юниц и отступили от служения по закону. А коснувшись лукавства отцов, подробно описывает всю их злобу, обилие благ дарованных им от Бога, неверность их Богу и постигшую их за это гибель, чтобы вразумленные

тем оставили они лукавую свою ревность. Говорит уже, что сыны Ефремовы, т. е. весь Израиль, наученные вести брань с лукавыми демонами, и подобно луку на это уготованные, в самое время брани изменили, отрекшись от Владыки и Бога и преклонившись к Варавве, т. е. к сатане.

(10). *Не сохраниша завета Божия.* Разумеет преподаяние Евангелия и сказанное: *се грядет день, и завещаю* им *завет нов* (Иер. 31, 31). Объясняется же вина их, а именно, что, не сохранив этого завета, т. е. нового закона Божия, *возвратишася в день брани.* Ибо не поверили Тому, Кто говорит: *Аз изыдох от Отца, и иду ко Отцу* (Ин. 16, 28). Преследовать и низлагать должно враждующих на Бога, они же воздвигли брань против Бога.

(11). *И забыша благодеяния Его.* Хотя много видели благодеяний, однако же все это изринули из памяти. Доказательством же этому служит то, что предали Пилату, забыли, как приходил ко всякому из них, благодетельствуя и исцеляя обладаемых диаволом.

(12). *Пред отцы их яже сотвори чудеса.* Так же, говорит, забыли они благодеяния и чудеса Христовы, как и отцы их забыли совершенное в Египте, когда освобождал их Бог. Ибо, кажется, нечто подобное сему означают слова: *пред отцы их.* Псалмопевец, если выразиться яснее, как бы так говорит: лукавым своим ревнованием уподобились они отцам своим: как те забыли Бога, так забыли и они.

(13). *Разверзе море, и проведе их.* И не это только совершил, но, разделив море, всем открыл путь.

С этого стиха начинает псалмопевец описывать чудеса, совершенные во время первого избавления. Ибо, когда Чермное море разделилось на части, воды расступились и с обеих сторон воздымались и восходили в высоту, Бог силою Своею заключил эти воды как бы в мехе каком, чтобы разлившись не потопили народа.

(21). *Этого ради слыша Господь, и презре* — т. е. замедлил ненадолго и как бы удержал благодеющую руку Свою.

(24). *И хлеб небесный даде им.* Бог не только тела их питал манною, но и души их питал некою разумною небесною силою, какою, конечно, питает и Ангелов. И это можно видеть из самой связи речи, потому что как бы в виде добавления сказано: *и хлеб небесный даде им,* — так не менее того уразумевать из слов апостола, сказавшего о них, что *брашно духовное ядоша* (1 Кор. 10, 3); а это-то и называется теперь (25) *хлебом Ангельским.*

(27). *И яко песок морский птицы пернаты.* Разумеет здесь крастелей (Чис. 11, 31).

(30). *Еще брашну сущу во устех их.* Пища произвела в них расположение к болезненному изрыганию, как в пресытившихся мясом до такой меры, что возбудилось к нему омерзение.

(39). *И помяну яко плоть суть, дух ходяй и не обращаяйся.* Умилосердился, говорит, над ними Бог, хотя видел, что совершенно предались они плоти, т. е. плотскому мудрованию, и что дух их всегда устремлен к плотскому вожделению, и не обра-

щается к покаянию и к тому, чтобы взыскать Бога всею душою. Итак, не по иному чему, а по единому Своему человеколюбию, умилосердился над ними и спас их Бог. А потому, псалмопевец и сказал предварительно: (38) *Той же есть щедр и милостив.*

(42). *И не помянута руки Его в день, воньже избави я из руки оскорбляющего.* Исчислив блага, дарованные им в море и в пустыне, описывает другой способ благодетельности, а именно: *бедствия* постигшие врагов. Таковы были: преложение реки в кровь, песьи мухи, жабы, ржа, пруги, град, слана, огнь, послание Ангелов лютых и все прочее до гибели первородных.

(50). *Путесотвори стезю гневу Своему.* Даровав таинство Агнца, дал исход гневу Своему, чтобы миновал он народ Его и не коснулся совершивших таинство Его. Но, сохранив народ Свой *тем,* что дал исход гневу, Бог *не пощаде от смерти душ их,* т. е. египтян, потому что предал их погубляющему.

(54). *И введе я в гору святыни Своея.* Разумеет Иерусалим и впоследствии созданный в нем храм. *Гору сию, юже стяжа десница Его.* Ибо Десница Отчая есть Сам Христос, и древле предшествовавший народу, и давший ему по жребию землю обетования. (55). *И изгна от лица их языки:* аморрея, хеттея и прочие народы. *И по жребию даде им ужем жребодаяния,* изгнав и истребив семь народов, потому что израильтяне наследовали города и дома изгнанных.

(56). *И искусиша и преогорчиша Бога Вышнего.* Псалмопевец имеет в виду идолослужение во времена судей и царей. *И свидений Его не сохраниша.*

(57). *И отвратишася, и отвергошася, якоже и отцы их.* Как отцы их в пустыне, отрекшись от Избавителя, сделали себе тельца, так и они, оставив Бога, поставили опять юниц и приносят им жертвы.

(58). *И прогневаша Его в холмех своих* — потому что на всякой вершине горы приносили жертвы нечистым демонам, как говорит пророк Осия (Ос. 4, 13).

(59). *Слыша Бог и презре, и уничижи зело Израиля.* Израильтяне преданы в неоднократный плен.

(60). *И отрину скинию Силомскую.* Ибо скиния была прежде в Силоме, когда священнодействовали Илий и Самуил. *Селение, еже вселися в человецех. Селением* называет кивот, который возвращен этими людьми от пяти взявших его воевод (1 Цар. 6, 4).

(61). *И предаде в плен крепость их и доброту их.* Крепостию и добротою их был кивот, который предан был в руки жителей Азота.

(62). *И затвори во оружии люди Своя.* Отводимые в плен умирали, ни в ком не находя себе помощи, потому что ближние их истреблены огнем.

(64). *Священницы их мечем падоша.* Разумеет сынов священника Илия. *И вдовицы их не оплаканы будут.* Ибо погибли во время их гибели, и умерли одною смертью с своими мужьями и не удостоены слез, обыкновенно проливаемых над умершими.

(66). *И порази враги Своя вспять.* Разумеет это о поражении жителей Азота и Аскалона *на седалищах их* (1 Цар. 5, 9), пока не отослали они от себя кивота.

(67). *И отрину селение Иосифово.* Это сказано потому, что Силом находился в уделе Иосифовом, Ефрем же был сын Иосифов.

(68). *И избра колено Иудово.* Ибо из этого колена поставлял царей, из которых первым был Давид. Должно же знать, что Бог избрал одно колено вместо другого — колено Иудино вместо Иосифова, и одно место взамен другого — гору Сионскую взамен Силома.

(69). *И созда яко единорога святилище Свое. Святилищем* называет Божественный храм, созданный в Иерусалиме. А единорог есть зверь неодолимый, потому что имеет на лбу острый рог и им убивает всякого зверя. Поэтому псалмопевец говорит, что, когда построен Божественный храм, все народы оказались уступающими силе, в нем пребывающей.

(71). *От доилиц взят его* — т. е. от новорожденных и рождающих. И взяв его, как сведущего в пастырском искусстве, умеющего сберегать доящих овец, соделал пастырем овец словесных. *Пасти Иакова, раба Своего* — т. е. соделался для них учителем добрых нравов, обучив их тому, чем сам отличался.

(72). *И в разумех руку Своею наставил я есть. Разумом рук* называет всякое дело, совершаемое в надлежащее время.

78

Псалом Асафу

СОДЕРЖАНИЕ

Пророк воспевает этот псалом над истребленными горькою смертью во времена Антиоховы и в молитве своей просит Бога отметить за избиение народа и обратить бедствия на тех, кем причинены они израильтянам.

(1). *Боже, приидоша языцы в достояние Твое.* Ибо Антиох со множеством народов вошел в Иерусалим и сжег Божественный храм. *Оскверниша храм святый Твой.* Вот, говорит, иные возобладали Твоим достоянием, и Тебе принадлежащее — во власти иноплеменников. (2). *Положиша Иерусалим, яко овощное хранилище* — т. е. из камней сложенное жилище, в котором помещается стерегущий овощи.

Положиша трупия раб Твоих брашно птицам небесным. По чрезмерности бесчеловечия враги не позволяли сродникам погребать мертвых. *Плоти преподобных Твоих зверем земным. Ибо* не преподобны ли пролившие кровь свою за сохранение Закона, каковы были Маккавеи?

(5). *Разжжется яко огнь рвение Твое.* Поревнуй, говорит, о имени Твоем, которое хулится врагами.

(8). *Не помяни наших беззаконий первых.* Разумеет древние грехи в Египте.

(10). *Да не когда рекут языцы: где есть Бог их?* Хотя множество грехов наших и препятствует нашему спасению, но соделай его ради имени Твоего, ради поношения, (12) *имже поносиша Тя,* ради (10) *крови раб Твоих пролития,* ради (11) *воздыхания окованных.*

(11). *По величию мышцы Твоея снабди сыны умерщвленных.* Силою мышцы Твоей спаси избегших убиения.

79

(1). В конец, о имущих изменитися, свидение Асафу, псалом на ассириян

СОДЕРЖАНИЕ

В прямом, буквальном смысле, псалмопевец просит Бога умилосердиться над порабощенными ассириянином. Но в смысле высшем молит о тех, которые, по распятии Господнем, остаются в духовном плену у мысленных ассириян и князя их, разумею сатану. Поэтому, приносить молитву, прося не умедлить пришествием Спасителя нашего и освобождением всего израильского рода.

(2). *Пасый Израиля, вонми.* Тебя, Владыко, подобно пастырю, промышляющего о народе, умоляю внять молению моему. *Седяй на Херувимех явися* (3) *пред Ефремом и Вениамином и Манассием.* Во время шествия Скинии шли сперва три колена: Иудино, Иссахарово и Завулоново; с южной же стороны следовали другие три колена: Ефремово, Вениаминово и Манасиино; а на златых Херувимах вверху ковчега была слава Божия, и она предваряла их в шествии. Поэтому Ты, сидящий на Херувимах и предшествующий ковчегу, а потому сущий пред Ефремом, Вениамином и Манасием, даруй спасение всемогущей силою Твоею.

(9). *Виноград из Египта пренесл еси.* Разумеет Израиля. *Изгнал еси языки, и насадил еси и.* Ибо, предшествуя израильтянам, изгонял Ты народы от лица их.

(11). *Покры горы сень Его. Сень* виноградника есть служение по закону, потому что закон имеет *сень грядущих благ* (Евр. 10, 1). Под *горами* же разумеет горы Силомскую и Сионскую; потому что в этих двух местах водружаема была скиния. Поэтому, псалмопевец означает не что-либо иное, а то самое, что на этих двух горах совершалось по закону и было сенью грядущих благ. *И ветвия его кедры Божия. Кедры* суть Небесные Силы, а *ветви* виноградные суть пророки, которые были восхищаемы в высоту из среды народа и упокоеваемы среди горних и разумных Сил.

(12). *Простре розги Своя до моря. Розгами* и отраслями винограда называется все множество народа, занимавшего всю страну от реки Евфрата до моря Индийского.

(13). *Вскую низложил еси оплот его?* Оплотом ему было хранение Ангелов, которое отнял у них Бог. *И объимают и вси мимоходящии путем* — потому что предан в снедь нечистым демонам, которые пожирают души их, лишая духовных плодов. (15). *Боже сил, обратися.* Поэтому, умоляю Тебя, всемогущего Владыку, воззреть свыше на гибель виноградника и уврачевать злострадание, потому что и прежнее благосостояние даровано ему было Твоим же Промыслом.

(16). *И соверши и, егоже насади десница Твоя.* Поскольку Ты насадил его, а потом стал он (17) *пожжен огнем и раскопан* и погиб, потому что Ты подверг его сему наказанию; то *соверши и* и соделай готовым ко спасению, — предуготовь же к сему чрез Сына человеческого; ибо сказанное: *на Сына Человеческого* — значит: чрез Сына Человеческого. Кто же есть Сын Человеческий, как не Сам Господь наш, Который так именует Себя в Евангелиях?

(18). *Да будет рука Твоя на Мужа десницы Твоея.* Дело же это, т. е. спасение народа, которое означается словом «рука», *да будет на Мужа десницы Твое* — т. е. чрез Того Мужа, Который есть Десница Твоя. Кто же это, как не Сын Человеческий, Который есть Отчая Десница, хотя и соделался человеком? Когда же совершится это, и спасет нас Десница Твоя, наименовавшаяся Мужем и Сыном Человеческим; тогда (19) *не отступим от Тебе,* как причастившиеся жизни Твоей и наименованные Твоим именем, т. е. христианами.

(20). *Господи Боже сил, обрати ны.* Непрестанно повторяет прошение о скорейшем пришествии Единородного, Который спасет их.

80

(1). В конец, о точилех, псалом Асафу

СОДЕРЖАНИЕ

Изъясняя восьмой псалом, сказали уже мы, что *точила* суть церкви. Поэтому и из этого псалма можно видеть, что псалмопевец призывает народы к вере в Господа, уча их не отступать от Него и указывая на отвержение народа первого за нечестие его.

(2). *Радуйтеся Богу, помощнику нашему, воскликните Богу Иаковлю.* Восклицание есть победная песнь. Поэтому дает совет народам, чтобы воспели победные песни Богу, Который помог им и избавил их от властительства демонов.

(3). *Приимите псалом и дадите тимпан. Псалмом* называет здесь Божественное учение, а *тимпан* есть музыкальное орудие, сделанное из кож. Поэтому псалмопевец говорит: соделавшись послушными Божиим словесам, *представите телеса ваша жертву живу, благоугодну Богови* (Рим. 12, 1). *Псалтирь красен с гусльми.* Псалтирем именуется опять тело, по причине установившегося уже стройного согласия между телом и душою, да совершены будут Божии люди, посвятив и души Богу, и тело не миру, а Господу.

(4). *Вострубите в новомесячии трубою.* Как древле израильтяне, взяв трубы чувственные, трубили во время новомесячия, потому что повеление это дал Бог, и служило это свидетельством об освобождении их от египетского рабства; так и народ новый, взяв трубу евангельскую, *вещание* которой *изыде во всю землю* (Рим. 10, 18), приемлет повеление вострубить в новомесячии, т. е. в обновлении ума своего, исповедуя и свидетельствуя тем, что Бог и его освободил из духовного Египта, т. е. от власти тьмы.

(6). *Языка, егоже не ведяше, услыша.* Народ, исшедши из Египта, услышал язык, которого прежде не знал. Какой же это язык? Не глас ли Божий к народу и на горе?

(7). *Отъят от бремене хребет его* — т. е. от тяжести бремен. Разумеет же, что Бог освободил их от тяжестей, какие носили, строя города фараону. *Руце его в коши поработасте.* Сказано это потому, что в корзинах носили брение и плевы на делание плинф.

(8). *В скорби призвал Мя еси, и избавих тя.* Это подобно сказанному в другом месте: *услышах стенание их, и глас их услышах, и снидох изъяти их* (Исх. 2, 24; 3, 8). *Услышах тя в тайне бурне,* — т. е. избавил Я тебя от великой и чрезмерной скорби. *Искусих тя на воде пререкания.* Когда народ, томясь жаждою, сказал Моисею: *даждь нам воду, да пием,* — он отвечал: *что хулите мя и что искушаете Господа* (Исх. 17, 2)?

(9). *Слышите, люди Мои.* Предлагает народу увещание, чтобы соделался он послушным Богу. И если исполнить это, то не поработает богу иному, и Сам Господь не будет ему Бог *нов,* потому что Он есть Бог, (10) древле избавивший их из Египта. (11). *Расшири уста твоя, и исполню я.* Покоряющимся Ему обещает и чувственные и духовные снеди.

(12). *И не послушаша людие Мои гласа Моего.* Поскольку Я обещал им это, они же оставались глухими, то Я отверг их, предав наказанию, достойному их начинаний.

(16). *Враги Господни солгаша Ему, и будет время их в век.* Яснее сказать: поскольку народ солгал Господу, то настанет для него время наказания, и это есть время будущего века.

(17). *И напита их от тука пшенична.* Они, говорит, солгали Богу, но Бог, как благий, напитал их духовною пищею. Пища же сия есть Сам Господь, *хлеб животный, иже сшедый с небесе и даяй живот миру* (Ин. 6, 33, 51). *И от камене меда насыти их. Камень* есть Сам Господь, а мед — Божественные глаголы Его. Итак, псалмопевец говорит, что Бог насытит их святыми Своими глаголами.

81

Псалом Асафу

СОДЕРЖАНИЕ

Сказав в предыдущем псалме об отвержении народа, здесь яснее излагает причины, по которым Бог отверг израильтян.

(1). *Бог ста в сонме богов.* Богами назвал князей иудейских, именовавшихся сынами Божиими. Поэтому, Бог стал посреди них во время спасительного Своего пришествия, что бы рассудить их, обличая дела их.

(2). *Доколе судите неправду?* Выставляет на среду неправду, какая оказана ими народу.

(5). *Да подвижатся вся основания земли. Основаниями земли* называет князей века этого, которые прежде народа иудейского понесли наказание и лишенные возможности мучительствовать над нами, изгнаны по сказанному нам слову: *ныне князь мира сего изгнан будет вон* (Ин. 12, 31). И они подвигнулись с места прежнего своего стояния, потому что первые низложены Крестом Спасителя. А поскольку и народ израильский отвержен после того, как Евангелие проповедано всем народам, то присовокупил потом: (6) *Аз рех: бози есте.* (7). *Вы же яко человецы умираете, и яко един от князей падаете.* Каких же князей? Не тех ли, которых не задолго пред этим наименовал подвигшимися основаниями земли?

82

(1). Песнь псалма Асафу

СОДЕРЖАНИЕ

Приносит молитву Богу, прося наказать ассирийские народы за высокомерие их в войне против Иерусалима. Эти-то народы и разумеются в продолжении псалма.

(2). *Боже, кто уподобится Тебе? не промолчи, ниже укротися, Боже.* Никто, говорит, не будет Тебе подобен в непамятозлобии и в долготерпении к неправдам. Но умоляю Тебя — не премолчать при этих несправедливых вражеских на нас нашествиях.

(3). *Яко се врази Твои восшумеша.* Всем известна несправедливость их к нам.

(9). *Быша в заступление сыновом Лотовым.* Упомянутые выше народы оказывали помощь и споборали сынам Лотовым в войне с нами. Сыны же Лотовы суть моавитяне и аммонитяне. Отсюда узнаем еще, что демоны сзывают друг друга на погибель души, чтобы довести нас до всегубительства и предать забвению пресловутого Израиля. Потом псалмопевец перечисляет те соседние народы, по призыву которых собрались и другие народы.

(10). *Сотвори им яко Мадиаму и Сисаре.* Как никогда мадиамляне, Сисара и Иавин, восстав на израиля, истреблены — одни у водотока Кисоня,

а другие в Аендоре, так да подвергнутся подобному наказанию нападающие на нас с ассуром. Сисара был воевода сил, а Иавин — Царь ханаанский, и оба они у водотока Кисоня обращены в бегство рукою Барака и Девворы, жены израильской, как написано в книге Судей.

(11). *Потребишася во Аендоре* — в бесчестном месте, потому что Аендор значит «неприличие». *Быша яко гной земный.* Ибо, оставшись непогребенными, сотлели и подобно гною смешались с землей.

(12). *Положи князи их яко Орива.* Соделай, чтобы идумеи, измаильтяне, моавитяне, агаряне и другие упомянутые выше народы потерпели то же, что Орив и прочие с ним. А они, как злые, зле и погибли.

(14). *Боже мой, положи я яко коло.* То есть да не останутся они в том же положении, но да потерпят противное сему. *Яко трость пред лицем ветра.* Да будут колеблемы точно так же, как и стебель колоса. (15). *Яко огнь попаляяй дубравы.* Да изведают, говорит, того огня, который сами зажгли, и этот огнь да пояст их, как чувственный огнь поядает дубраву. Подобно же это сказанному: се *еси вы огнь раждизаете: ходите светом огня вашего, и пламенем, егоже разжегосте* (Ис. 50, 11). *Яко пламень пожигаяй горы.* Речь приточная. Как огнь, ниспав на горы, пожигает их, так да будут и они попалены наказанием, какое Ты пошлешь на них, и которое псалмопевец, по тяжести и стремительности, уподобил (16) *буре.*

(17). *Исполни лица их безчестия.* Ибо, обманувшись в своих желаниях и исполнившись стыда, познают они силу Твою. *И взыщут имене Твоего, Господи.* Это говорит в том смысле, что наказания обратятся им в пользу. Сказано же «взыщут» вместо «познают».

83

(1). В конец, о точилех сыном Кореовым, псалом

СОДЕРЖАНИЕ

И в этом псалме идет опять речь о церквах, откуда и видно, почему надписывается он о *точилех.*

(2). *Коль возлюбленна селения Твоя, Господи сил. Селениями* называет по местам основанные святые Божии церкви — к ним-то стремится всякая боголюбивая душа.

(3). *Сердце мое и плоть моя возрадовастася о Бозе живе.* Как бы так говорит псалмопевец: и телом и душою посвятил я себя на служение Богу живому и истинному. Сказано же: *Богу живому* — в отличи от идолов, как мертвых, сделанных из вещества неодушевленного.

(4). *Ибо птица обрете себе храмину, и горлица гнездо себе, идеже положит птенцы своя: олтари Твоя, Господи.* Под образом птицы разумеет душу человеческую, уловляемую мысленным ловцом, по сказанному: душа наша яко птица избавися от сети ловящих (Пс. 123, 7); а под образом горлицы — душу, которая живет в чистоте и целому-

дрии. Поэтому, говорит, что всякая душа найдет это прибежище, т. е. доступ к алтарям.

(5). *Блажени живущии в дому Твоем* — т. е. небесном.

(6). *Блажен муж, емуже есть заступление его у Тебе; восхождения в сердце своем положи.* Избрав Бога заступником своим, ежедневно назидает он в себе благие помыслы, которые в настоящем псалме назвал и *восхождениями,* потому что по ним душа как бы восходит от земного к небесному.

(7). *Во юдоль плачевную. Плачевною юдолию* называет смертную жизнь. Поэтому говорит: в смертной жизни, назидая их ежедневно, исполнишь благих помыслов; и ощутительно для них стало заступление Твое.

Ибо благословение даст законополагаяй. (8). *Пойдут от силы в силу*. Награду, говорит, за благие помыслы воздаст им Законоположник, т. е. Давший им закон Нового Завета. Какие же это благословения? Не *те* ли, что *пойдут от силы в силу?* Разумеет же восхождение от здешнего жития по Богу в горний Иерусалим, по отшествии в который узрят Бога, *якоже есть* (1 Ин. 3, 2).

(10). *Призри на лице христа Твоего.* Христом именует здесь народ, призванный в *царское священие* (1 Пет. 2, 9).

(11). *Яко лучше день един во дворех Твоих паче тысящ.* Под днем единым *во дворех* Божиих, т. е. в церквах, разумеется день Воскресения Спасителева. А тысячами, или тысячею (ибо так читается в еврейском тексте) называет подзаконное служение, которое имело силу в продолжение тысячи лет, начав со времен Соломона, которым основан Божественный храм, до пришествия Спасителя. Поэтому показывает великое превосходство евангельского служения пред подзаконным. *Изволих приметатися в дому Бога моего.* Как бы так говорит: лучше желаю быть малым и незначительным в числе принадлежащих Церкви, нежели великим в народе грешном. Это имеет приложение к Иудеям, отведенным в Вавилон, но удобоприменимо и к нам. Ибо как их научала благодать Духа не пренебрегать тем, что лишены они Божия дома, так и мы вразумляемся этим любить всегда посвященные Богу храмы и желать быть в них.

(12). *Господь не лишит благих ходящих незлобием* — потому что имеющие расположение это наслаждаются всеми этими благами. Ибо из Божественных храмов источается милость, и там весьма обильное преподаяние истины. Там приемлем мы учение благих догматов, там из источников всесвятого Духа почерпаем Божественную благодать, там делаемся славными и по преимуществу знаменитыми. Короче сказать: там приемлем обилие всех благ, освобождаемся от злобы и лукавства, решившись жить в простоте и истине.

84

(1). В конец, сыном Кореовым, псалом

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме изображается призвание язычников и за обращение их к Богу дарованное им оставление грехов. Псалмопевец вводит также и народ иудейский, который, по призвании язычников, исповедуется, в чем прегрешил, и просит, чтобы и ему сподобиться чрез Христа милости.

(2). *Благоволил еси, Господи, землю Твою.* Ибо действительно Бог и Отец благоволил *возглавити всяческая о* Христе (Еф. 1, 10). *Возвратил еси плен Иаковль.* Ибо проповедовал сперва иудеям, что искупит многих от постигшего их духовного плена. Это, по прочтении пророчества Исаии, в котором сказано: *Дух Господень на Мне, Егоже ради помаза Мя, благовестити нищим посла Мя, проповедати пленником отпущение и слепым прозрение* (Ис. 61, 1), — и выразил Спаситель, сказав: *днесь сбыстся писание это во ушею вашею* (Лк. 4, 21). Ибо Он, разрешив узы наших грехов, соделал, что перестали мы служить прелести многобожия и демонам. Здесь заключается пророчество о том и другом: и о возвращении сынов Израилевых из Вавилона, и о спасении вселенной.

И все оно толкуется двояко в таком смысле: Бог благоволит к доброму и рачительному сердцу, которое стало землею Его, потому что приемлет в себя семя Его и приносить сторичный плод.

(3). *Оставил еси беззакония людей Твоих* — т. е. чрез веру соделавшихся Твоими людьми. Разумеет же обратившихся из язычников, по сказанному пророком Захарией: *в той день прибегнут ко Господу языцы мнози, и будут Ему в люди* (Зах. 2, 11).

(5). *Возврати нас, Боже спасений наших.* Начинает воссылать молитву от лица народа иудейского, который просить и его сподобить благодати.

(8). *Яви нам, Господи, милость Твою.* Когда воцарившийся Кир персидский, по пророчеству Исаии, дал Иудеям позволение возвратиться из плена, спешат они достигнуть отечества, а поэтому умоляют Бога по человеколюбию Своему, даровать им скорое спасение. Поспеши, говорят, Владыко, явить нам благость Твою, да сподобимся спасения Твоего и освобождения отсюда. Поэтому пророк, как от лица их принесший моление это, ожидает от Бога ответа, и говорит: (9) *услышу, что речет о мне Господь Бог.* И пророк, кончив молитву, в безмолвии ожидает ответа этого от Духа.

(10). *Обаче близ боящихся Его спасение Его.* Пророк в ожидании ответа, какой услышит от Бога о роде своем, познает то, что Бог готовь быть близ всех, если только возлюбят страх Божий. С возлюбившими же его будет то, что вселятся в славе. *Вселиши славу в землю нашу.* Этим означает домо-

строительство Единородного во плоти. Ибо Он был нам от Бога Отца *правда и мир, и милость, и истина* (1 Кор. 1, 30). Он, помиловав нас, научил истине, соделал праведными, *умиротворив всяческая в Себе, аще земная, аще ли небесная* (Кол. 1, 20).

(11). *Милость и истина сретостеся.* Ясно проповедует Истину, воссиявшую миру от Богородицы и Приснодевы. Ибо Христос есть Истина, хотя и родился от Жены. *Правда и мир,* явственным образом, *облобызастася* ради Истины, воссиявшей миру от Приснодевы Богородицы.

(12). *И правда с небесе приниче.* Подобно сему сказанное Деве: *Дух Святый найдет на тя* (Лк. 1, 35) и пр.

(13). *Ибо Господь даст благость.* Когда, говорит, по преизбытку благости Господь воссияет сущим на земле, тогда и мы — мысленная земля — принесем духовные плоды правды.

(14). *Правда пред ним предъидет.* Сказав, что мысленная земля даст плод, научает, как даст его. Как же именно? Не под *тем* ли условием, что правда, предварив делающего благое на пути, ведущем в горнее, направить стопы его в шествии путем этим?

85

Молитва Давиду, псалом

СОДЕРЖАНИЕ

Блаженный Давид, просветившись Духом и прозумев пришествие Единородного и будущее оставление грехов всякому, кто прибегнет к Нему, не без основания воссылает молитву, прося, чтобы ему стать единым из спасаемых благодатью.

(1). *Приклони, Господи, ухо Твое, и услыши мя* — потому что молящемуся великим пособием для того, чтобы ему быть услышанным, действительно служит смиренномудрие. *Яко нищ и убог есмь аз.* Начало молитвы смиренномудры. Ибо Давид и Езекия, оба, стяжав богатство праведности, не взирали на него, но имели в виду убожество своей природы и умоляли Бога умилосердиться к нищете ее. Сказанное же: *приклони, Господи, ухо Твое* — взято в переносном смысле с больного, который по немощи не может говорить громко и убеждает врача приклонить слух к устам его.

(2). *Сохрани душу мою, яко преподобен есмь.* Просить услышать его за преуспеяние в добрых делах. *Спаси раба Твоего, Боже мой, уповающего на Тя.*

Поскольку наименовал себя преподобным, то снова возвращается к смиренной речи, причисляя себя к рабам Божиим и свидетельствуя, что в едином Боге имеет надежду спасения.

(3). *Помилуй мя Господи, яко к Тебе воззову.* Слово это научает нас, что желающему принять от Бога что-либо благое должно непрестанно пребывать в молитве.

(5). *Яко Ты, Господи, благ и кроток.* Притекающих к Богу учит не унывать, если Господь и медлит нисколько времени исполнением просимого, потому что непременно услышит их, как благой и пребогатый милостью.

(8). *Несть подобен Тебе в бозех, Господи.* Богами называет святых пророков, к которым было Боже слово. Говорит же, что никто из пророков не мог избавить людей от греха, кроме единого Господа, по сказанному в другом месте: *не Ходатай, ниже Ангел, но Сам Господь спасе* нас (Ис. 63, 9). (11). *Да возвеселится сердце мое боятися имене Твоего.* Кто приобрел благоговение к Богу, тот любит житие согласное с законом. А таковая жизнь есть матерь веселья. Поэтому, пророк справедливо предполагал, что сердце его возвеселено будет страхом. Так и в другом месте говорит он: *да возвеселится сердце ищущих Господа* (Пс. 104, 3) и еще: *помянух Бога и возвеселихся* (Пс. 76, 4).

(12). *Исповемся Тебе, Господи Боже мой, всем сердцем моим.* Молитву переменив вдруг в исповедание того, что избавлен (13) *от ада,* объясняет

причину, по которой грешил, и именно козни многих, и притом (14) *державных,* давая этим разуметь невидимые силы, которые *не предложиша* Бога *пред собою.* Но Ты, говорит, Господи, сотворил со мною милость, какой не ожидали они, по человеколюбию Твоему избавив душу мою от ада преисподнейшего. Говорит же это Христос, когда *предсташа царие земстии и князи собрашася на Него вкупе* (Пс. 2, 2).

(13). *Яко милость Твоя велия на Мне.* Как бы молитва достигла уже своего конца, говорит, что в век будет восхвалять великую милость Божию, потому что и их души освободил из руки адовой.

(14). *Боже, законопреступницы восташа на мя.* Показывает, что от них впал в тот грех. И отчего бы пасть ему иначе, если бы не восстал какой-либо сонм лукавых демонов и не препнул его на пути добродетели?

(15). *И Ты, Господи Боже мой, щедрый и милостивый.* Хотя восставшими на меня лукавыми духами низведен я в грех, а грехом в преисподнейший этот ад, однако же Ты, Господи, и на меня распростерши щедроты Твои, Сам избавил душу мою. Почему, прошу снова помиловать меня. Будет же для меня милость, если воззришь на Меня.

(17). *Сотвори со мною знамени во благо.* Как древле в Египте Бог дал знамение сынам Израилевым, чтобы не потерпели они вреда от погубляющего, так просить и ему дать знамение, чтобы охраняться тем и постыдить врагов.

86

(1). Сыном Кореовым, псалом песни

СОДЕРЖАНИЕ

И этот псалом воспевают опять сыны Кореевы о Церкви, проповедуя в нем призвание язычников, а также, что в Церкви воссияет Единородный по домостроительству воплощения.

(2). *Основания его на горах святых. Его,* т. е. народа, призванного чрез веру. Разумеют же, что народ из язычников основан на основании апостолов и пророков.

Любит Господь врата Сионя паче всех селений Иаковлих. Вратами Сионскими называет предварительное и первоначальное учение Церкви, а *селениями Иаковлевыми* — подзаконное служение. Поэтому говорит, что евангельское житие приятнее Богу служения подзаконного.

(3). *Преславная глаголашася о тебе, граде Божий. Град* есть Церковь. Что же преславное изглаголано о ней кроме того, что в ней вселится Единородный, по сказанному: *зде вселюся, яко изволих и* (Пс. 131, 14)?

(4). *Помяну Раав и Вавилона.* Добрую, говорит, сохраню память о тех, которые обращаются ко Мне, хотя прежде без меры предавались сластолюбию и

служили идолам. Ибо это дает разуметь псалмопевец, именуя Раав и Вавилон. *И се иноплеменницы, и Тир, и люди Ефиопстии.* Слово это ясно учит нас, что Церковь составлена из всех народов.

(5). *Мати Сион речет: человек, и Человек родися в нем* — т. е. в Сионе, названном матерью; очевидно же, что мы, уверовавшие, припишемся к Сиону, т. е. к Церкви, в которой — Человек, или Тот, Кто основал ее; а это есть нас ради Соделавшийся человеком и давши обетование, что на камени обоснует Церковь.

(6). *Господь повесть в писании людей и князей* — т. е. Господь поведает о писании тех людей и князей, которые будут принадлежать самой Церкви. О каком же писании? Не о написании ли *на небесех,* о котором Сам им поведает, сказав: *радуйтеся, яко имена ваша написана суть на небесех* (Лк. 10, 20)?

(7). *Яко веселящихся всех жилище в Тебе.* Когда, говорит, в Тебе будет жилище всех принадлежащих Церкви, тогда исполнятся они веселья.

87

(1). Песнь псалма сыном Кореовым, в конец, о Маелефе еже отвещати, разума Еману Израильтянину

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме изображается смерть, какую приял за нас Христос, чтобы, проповедав духам сущим во аде, даровать нам воскресение. Псалмопевец оплакивает также Иерусалим, как утративший упование на Христа. А Иерусалим, т. е. народ иудейский, в древности составлял как бы некий лик, почему и именовался уделом или жребием Господним. Поэтому и псалом надписывается для Маелефа, т. е. для ликования или лика. Поскольку же таинство Христово глубоко и к уразумению его потребен крайне тонкий духовный разум, то в надписании сказано: *разума.* Говорится же, что псалом есть Еманов, сложенный в Египте для Моисея, а Еман этот был потомок Израиля, как происшедший от Зары, который есть сын Иуды, сына Израилева.

(2). *Господи Боже спасения моего, во дни воззвах.* Как Благой, провидев отпадение народа и погибель ученика, воссылает за них молитвы к Отцу, чтобы и они, не приобщаясь злобе, могли улучить даруемое Им спасение.

(4). *Яко исполнися зол душа Моя.* Хотя наши понес Он грехи и о нас болезнует, но справедливо о Себе говорит, что исполнился зол и *живот Мой аду приближися.* Говорит это, потому что, по благодати Божией, за весь мир вкусил смерть.

(5). *Бых яко человек без помощи,* (6) *в мертвых свободь.* Один Иисус и умер, по слову Исаии, ради беззакония людей ведомый на смерть (Ис. 53, 8) и, когда был мертв, пребыл свободным; потому что не имел греха, который соделывал бы Его повинным смерти, почему и сказал: *область имам положити* душу Мою, *и область имам паки прияти ю* (Ин. 10, 18).

Яко язвеннии спящии во гробе. Уподобился Я людям, покрытым ранами и лежащим в гробах. Но они, как не сподобившиеся Твоей помощи, не улучили воскресения; а Я, говорит, и язвлен за грехи людей, и положен во гроб, но не остался там, потому что Ты воспомянул о Мне, по Моем уязвлении и положении во гроб, и Я воскрес, поправ смерть.

(8). *На Мне утвердися ярость Твоя. Яростью* Божиею называется проклятие смерти, наложенное на род человеческий. Итак, поскольку Он стал за нас клятвою (Гал. 3, 13), то и говорит, что *утвердися* на Нем *ярость Божия.*

И вся волны Твоя навел еси на Мя. Волнами называет тяжкое наказание, наложенное на род человеческий за преступление заповеди; разумеет же опять смерть.

(9). *Удалил еси знаемых Моих от Мене.* Говорит это, потому что во время страданий все Его остави-

ли. *Положиша Мя мерзость себе.* Смотри, как и доныне иудеи гнушаются именем Христовым. *Предан бых, и не исхождах.* Говорит это, потому что заключен был в доме начальника синагоги.

(10). *Очи мои изнемогосте от нищеты.* Я плакал о народе, видя, как лишается он богатства по Богу и впадает в крайнюю нищету.

Воззвах к Тебе, Господи, весь день. Поэтому даруй единственное средство к избавлению от зол — Твое промышление, Владыко. Ибо умоляю Тебя, непрестанно воздевая руки. А это положение тела выражает мучительную скорбь души, потому что вынуждаемый только необходимостью в таком положении усердно упрашивает Того, Кто может помочь ему.

(11). *Еда мертвыми твориши чудеса? Или врачеве воскресять?* Объясняет нам причины Своего нисхождения в смерть, как бы так говоря: поскольку и мертвым невозможно было творить чудеса и врачам воскрешать, да *исповедятся Тебе;* а равно и осужденные на погибель не в состоянии были познать Твою истину — то Я, Отче, вменен поэтому с сущими во аде, чтобы и те, которые пребывают (13) *в земли забвенней,* воскреснув, познали опытом чудеса Твои, и те, которые издревле во тьме, повидали истину Твою.

(12). *Еда повесть кто во гробе милость Твою?* Мертвым, которые разрушились в прах, пребывают во мраке смерти и преданы забвению, невозможно быть причастниками Твоего человеколюбия и соделаться зрителями чудес Твоих.

(13). *Еда познана будут во тме чудеса Твоя?* Как для погибших нет истины, так для омраченных нет чудесного. А *земля забвенная* есть разумная душа, лишенная плодов Святого Духа.

(15). *Вскую, Господи, отреешии душу Мою? отвращавши лице Твое от Мене?* Так Христос молился за народ израильский; иудеи же по чрезмерности злобы своей оказываются недостойными спасения, как бы недействительною соделав молитву Христову о них.

(16). *Нищ есмь Аз, и в трудех от юности Моея. Нищ,* потому что приял на Себя зрак раба, *и в трудех от юности,* потому что от пелен Своих подвергался злоумышлениям Ирода и подобных ему. *Вознес же ся, смирихся и изнемогох.* Вознесением называет восшествие Свое на Крест, по сказанному Им: *егда вознесете Сына Человеческого* (Ин. 8, 28). А под словом «*смирихся*» разумеет нисшествие Свое во ад.

(17). *На Мне преидоша гневи Твои.* На Меня, говорит, подвиг Ты весь гнев, и самыми страшными наказаниями возмутил Меня, и погрузил Меня в них, как в водах.

(19). *Удалил еси от Мене друга и искреннего, и знаемых Моих от страстей. Страстями* называет время Своего страдания. Поэтому говорит, что во время страдания оставили Его друзья и знаемые (близкие). Поскольку же послушен был Отцу *даже до смерти, смерти же крестныя* (Флп. 2, 8) и на Кресте оставлен учениками, то и говорит, что Отец удалил от Него друзей и знаемых (близких).

88

(1). Псалом разума Ефама Израильтянина

СОДЕРЖАНИЕ

В настоящем псалме предрекает пророк рождение Христа от семени Давидова, царство Его и спасительное страдание, какое претерпел за нас. Псалом же надписывается «*разума*» по особенной потребности духовного разума к уразумению глубины тайн его. А об Ефаме, что и он был пророк, ясно сказано в предыдущем псалме.

(2). *Милости Твоя, Господи, во век воспою.* Какие же это оказанные нам милости Господни, который должны мы воспевать? Не те ли, что низложены начала и власти и самая держава диавола, а мы освобождены от греха и смерти? *В род и род возвещу истину Твою усты моими.* Отчая Истина есть Сын, Которого от рода до рода носят в устах своих святые. Речь же эти произносится как бы апостольским ликом.

(3). *Зане рекл еси: в век милость созиждется.* Ты, Владыко, благоволил дать обетование, что великая и чудная милость непрестанно во век будет созидаться. Это значит: будет устроена или воздвигнута. Ибо созидаемое как бы воздвигается и восставляется. Таковы спасение и благодать, даруемые Христом.

Как милость Божия созидает людей, так истина уготовляет святые силы. *Уготовится истина Твоя.* Как спасение чрез Христа именуется милостью и благодатью, так опять именуется (на небе и на земле) и истина, которая даже до неба воздвигнута кровью.

(4). *Завещах завет избранным Моим* — т. е. Аврааму и Иакову, ибо им дал обетования о Христе, по сказанному: *и благословятся о семени твоем вся колена земная* (Быт. 22, 18; 28, 14). *Кляхся Давиду, рабу Моему.* Когда же клялся? Не тогда ли, как сказал ему: *и будет, егда исполнятся дние твои, и уснеши со отцы твоими,* восстанет от семени твоего Иной, *Иже будет от чрева твоего, и уготовлю* во век *царство Его: Той созиждет дом имени Моему, и управлю* царство *Его до века. Аз буду Ему во Отца, и Той будет Ми в Сына* (2 Цар. 7, 12–14)?

(6). *Исповедят небеса чудеса Твоя.* Говорит это, потому что родился Христос, и Ангелы благовествуют пастырям, говоря: *яко родися нам днесь Христос Господь во граде Давидове* (Лк. 2, 11), и явилось множество других *вой небесных, глаголющих: слава в вышних Богу, и на земли мир* (14).

(7). *Яко кто во облацех уравнится Господеви?* Хотя Единородный соделался человеком, снизошел до вольного истощания и приял на Себя зрак раба; однако и в этом состоянии несравнимо Он выше всех, даже и Небесных Сил, потому что те в служебном чине, а Он — Владыка всех и Господь. Даже и *в силех Божиих* никто не уподобится Ему. Об этом свидетельствуют они сами, говоря: *от исполнения*

Его мы вси прияхом (Ин. 1, 16). Поэтому Он дает, как Бог, а те обогащаются принятым от Него.

(8). *Бог прославляем в совете святых, велий и страшен.* Как неразумные соблазняются, видя Его в образе раба и слыша, что говорить Он: *Аз есмь истина* (Ин. 14, 6), и: *прежде даже Авраам не бысть, Аз есмь* (Ин. 8, 58); так наоборот святые прославляют Его, и именуют великим и страшным. И это явствует из того, что Петр как бы устами всех взывает: *Ты еси Христос, Сын Бога живаго* (Мф. 16, 16); а также и все, когда запретил морю и ветрам, восклицают: *воистину Божий Сын еси* (Мф. 14, 33).

(9). *Силен еси Господи, и истина Твоя окрест Тебе.* (10). *Ты владычествуеши державою морскою.* Слово это показывает, что Тот, Кто в рабием зраке, вначале привел в бытие влажную сущность, что Он положил пределом морю песок, и рек ему: *до этого дойдеши, и не прейдеши* (Иов. 38, 11). А что это истинно, доказал, запретив морю и ветрам, когда плыл с учениками. *Возмущение же волн его Ты укрощаеши.* (11). *Ты смирил еси, яко язвена, гордаго. Ибо* Он связал крепкого и гордого и ученикам Своим дал *власть наступати на змию, и на скорпию, и на всю силу вражию* (Лк. 10, 19).

(12). *Твоя суть небеса, и Твоя есть земля.* Он как Владыка моря, так и Создатель небес и всей земли. *Вселенную и исполнение ея Ты основал еси.* (13). *Север и море Ты создал еси: Фавор и Ермон.* Этим означает четыре страны вселенной: севером — страну полунощную, морем — западную (потому что Писание

морем именует запад), горою Ермон — страну полуденную, а горою Фавор — восток.

(14). *Твоя мышца с силою.* Мышца Твоя, Владыко, всем явлена с силою. Хотя и соделался Он человеком и был подобен нам, однако же превосходство величия Его было явственно. А это и значить сказанное: *да укрепится рука Твоя, и вознесется десница Твоя.*

(16). *Блажени людие ведущии воскликновение.* Проповедав воплощение Единородного, справедливо ублажает научившихся тайне Его. Это же значит воспевать Ему победную песнь. Ибо воскликновение есть песнь над падшими врагами. Ополчился же Он за нас и победил сопротивные силы. *Господи, во свете лица Твоего пойдут,* (17) *и о имени Твоем возрадуются.* Ублажает святых Его апостолов, потому что Его именем и Его силою творили они все, что ни сотворено ими дивного.

(18). *И во благоволении Твоем вознесется рог наш. Рогом* именует славу. Поэтому, как бы обращаясь к Отцу, говорить: поскольку благоволил Ты послать Единородного, то восставлена этим слава наша, потому что стали прославлены мы, воскреснув со Христом (Кол. 3, 1) и с Ним воцарившись.

(20). *Тогда глаголал еси в видении сыновом Твоим. Тогда* — т. е. древле в пророческих видениях, *глаголал еси сыновом Твоим* — разумеет призванных к тому, чтобы сподобиться им сыноположения. Что же глаголал, как не это: *положих помощь на сильнаго?* А это значило сказать: Я дал сильную помощь, чтобы немощные и преобладаемые сатаною могли при-

бегнуть к Сильному. И Сильный, Которого дал нам в помощь Отец, без сомнения, есть Христос, потому что Он Господь сил. *Вознесох избранного от людей Моих.* (21). *Обретох Давида раба Моего.* Разумей Христа от семени Давидова, Который именуется избранным: потому что *и Бог Его превознесе* (Флп. 2, 9). Псалмопевец именует Его также Давидом, поскольку Он от семени Давидова, именует и рабом, потому что явился в зраке раба. *Елеем святым Моим помазах Его.* Когда Тот, о Ком сказано: *Бог бе Слово,* родился по плоти от жены, и произошел человек, пребывая, как был, Богом; тогда, ради тебя приняв суд, наименован Христом. Ибо Слово, Которое есть Бог и предвечный Царь, усвоило Себе наше, чтобы мы обогатились тем, что Его.

(22). Ибо рука Моя заступит Его. Спаситель сказал: *дела, яже даде мне Отец, да совершу я, та дела свидетельствуют о Мне, яко Той Мя посла* (Ин. 5, 36). И еще: *о Себе не глаголю ничесоже: Отец же во Мне пребываяй, Той творит дела* (Ин. 14, 10). Это-то и говорит теперь о Нем Отец: рука Моя заступит Его, и мышца Моя укрепит Его.

(23). *Ничтоже успеет враг на Него.* Хотя и сказали: *приидите, убием Его, и удержим достояние Его* (Мф. 21, 38); но безуспешен был замысел сей у сатаны и у иудеев, и предприятие их оказалось неудавшимся; потому что Спаситель воскрес в третий день, поправ смерть и расхитив ад, восшел к сущему на небесах Отцу и Богу и пребывает *одесную престола величествия на высоких* (Евр. 1, 3), над всем

господствуя вкупе с Родившим Его. Поэтому истинно сказанное: *ничтоже успеет враг на Него.*

(24). *Изсеку от лица Его враги Его* — потому что преданы они римскому воинству и погибли в конец.

(25). *И истина Моя и милость Моя с Ним. Истиною* называет служение духом и истиною, какое ввел у нас Христос, по сказанному жене самарянской: *Дух есть Бог: и иже кланяется Ему, духом и истиною достоит кланятися* (Ин. 4, 24). И *милость* сотворил с нами Бог не чрез иного кого, но чрез Единородного Сына Своего. Ибо мы Им единым и научены кланяться духом и истиною, и помилованы, после того как истреблена смерть и устранено тление. *И о имени Моем вознесется рог Его. Ибо* именами, всего более приличествующими Отцу, прославляется и Сам Сын. Например: Отец есть истинный Бог, а равно и Сын; потому что Он есть Истина и Жизнь. Отец и есть, и именуется так, по естеству: то же и Сын. Ибо Сам говорить: *Аз есмь воскрешение и живот* (Ин. 11, 25). Это сказал Он Отцу Своему: *Моя вся Твоя суть, и Твоя Моя* (Ин. 17, 10).

(26). *И положу на мори руку Его. Морем,* как сказали мы выше, означает западную страну, а под *реками* разумеет страну между рек или восток. Поэтому говорит, что дело Его прострется на целую вселенную. *И на реках десницу Его.* На море полагается рука Христова, а на реках десница Его. Впрочем, если захочет, море сделается рекою, а также и река, если

соблюдет реку текущую из чрева ее, сделается морем живой воды.

(27). *Той призовет Мя: Отец Мой еси Ты, Бог Мой.* И здесь опять воплотившийся домостроительственно именует Отца Богом Своим, говоря: *восхожду ко Отцу Моему и Отцу вашему, и Богу Моему и Богу вашему* (Ин. 20, 17). Ибо о Нем говорит пророк, когда, пророчествуя, что *Отроча родися,* назвал Его *Богом крепким, Отцем будущего века* (Ис. 9, 6).

(29). *В век сохраню Ему милость Мою и завет Мой* — Ему, т. е. людям чрез Него уверовавшим. *Милостию* же называет отпущение грехов по вере; а *завет* разумеет Новый, который именует верным, т. е. надежным, твердым и пребывающим; потому что завет первый прекратился по немощи своей и бесполезности, так как закон ничего не привел в совершенство.

(30). *И положу в век века семя Его.* Ибо не прекратятся и имя христиан, и сила евангельского служения, а паче будут продолжаться непрерывно и нескончаемо.

(36). *Единою кляхся о святем Моем, аще Давиду солжу?* Это подобно сказанному в другом месте: клятся Господь Давиду истиною, и не отвержется ея (Пс. 131, 11).

(37). *Семя его во век пребудет.* Семенем Давидовым называет от семени Давидова по плоти родившегося Христа. Он и *пребудет во век.* Ибо Тому, Кто есть Бог и истинно Божий Сын, невозможно не быть всесовершенно и непременно вечным.

И престол Его яко солнце предо Мною. Под *престолом* Христовым разумей Церковь, потому что в ней упокоевается Христос. Поэтому Церковь Христова будет озарять и просвещать поднебесную, всегда пребывая, подобно солнцу и луне. Ибо в псалме сказано так: *и престол Его яко солнце предо Мною,* (38) *и яко луна совершена в век: и свидетель на небеси верен.*

(39). *Ты же отринул еси и уничижил, негодовал еси помазанного Твоего.* Блаженные пророки говорят о том, что было при Честном Кресте. Поэтому, как бы обращают речь к Отцу и Богу: Ты дал обетование, что семя Давидово пребудет во век, и *престол его яко солнце и луна;* но *отринул еси и уничижил, негодовал еси помазаннаго Твоего.* Сказано: *отринул еси и уничижил* — вместо: попустил быть отринутым и уничиженным; потому что не Отец отринул и уничижил Сына Своего, но сделали это паче иудеи, впрочем по попущению Бога и Отца. И в этом смысле сказано: *Иже Своего Сына не пощаде, но за нас предал есть Его* (Рим. 8, 32).

(40). *Разорил еси завет раба Твоего.* Замедлил, говорит, исполнением данных о Нем обетований, ибо Он между тем пострадал. Объясняет же, как замедлил, говоря: *разорил еси завет раба Твоего.* Дал Ты обетование, что пребудет во век — и таков был завет Твой о Нем. Но иудеи распяли Его, и вменен Он с мертвыми; потому что страдал и был распят. Итак, *разорил еси завет раба Твоего, осквернил еси на земли святыню Его.* На землю, говорит, поверг

Ты славу Его. Поскольку вышел Он на страдание, то беззаконные иудеи почли Его простым человеком. Но не остался мертвым Сей, по слову пророка, *в мертвых свободь* (Пс. 87, 6); и не причинило Ему какого-либо бесславия страдание Его, а, напротив, того, прославился Он паче; потому что низложил имущего державу смерти, т. е. диавола, и освободил род человеческий. Впрочем, пророки говорят о том, что совершается пред их очами.

(41). *Разорил еси вся оплоты Его. Оплотами* и ограждениями Его именует святых апостолов, которые все оставили Его и, убоявшись, бежали. Почему и сказано: *положил еси твердая Его страх.*

(42). *Расхищаху Его...* (43). *Возвеселил еси вся враги Его. Ибо* радовались и покивали на Него главами, видя Его пригвожденным на Древе.

(44). *Отвратил еси помощь меча Его* — потому что распявших Единородного Сына Бога и Отца, которые достойны были крайнего наказания, не наказал немедленно, но, по великому человеколюбию, и им даровал возможность покаяния посредством Крещения. Поэтому-то говорится, что *отвратил помощь меча Его.* Сказано же «*отвратил*» вместо «удержал».

(45). *Разорил еси от очищения Его.* Сказано «*разорил*» вместо «разрешил». Поэтому, разрешил от очищения или заставил увериться, что Он чист, тогда как признаваем был злодеем, осужден как грешник *и со беззаконными вменися* (Ис. 53, 12). *Престол Его на землю повергл еси.* Когда пострадал плотию

и стал *в мертвых свободь,* тогда распявшие думали, что страдание всему положило конец, что совершенно прекратилось и бытие и имя Его. Поэтому-то псалмопевец объясняет предположения распявших, говоря: *престол Его на землю повергл еси.*

(47). *Доколе, Господи, отвращаешися в конец? Разжжется яко огнь гнев Твой* — т. е. долго ли будут иметь силу дерзкие покушения иудеев, замышляющих распять Единородного и Спасителя нашего? Симмах переводить: «Доколе, Господи, скрываешься в конец? возгорится, как огнь, ярость Твоя». Т. е. долго ли Ты, Владыко, не благоволишь воззреть на болезни наши, не явишься и не положишь конца бедствиям? Но, как огнь, возжигаешь гнев памятованием грехов наших.

(48). *Помяни, кий мой составь. В неистление* сотворил Ты человека, по образу Твоему создал его (Прем. 2, 23), но вследствие обольщения подпал он тлению. Поэтому, даруй ему неистление, чтобы спаслось Твое создание, для чего и сотворено.

(49). *Кто есть человек, иже поживет и не узрит смерти?* Никто, говорит, не преодолеет смерти и не *избавит душу свою из руки адовы,* если Ты, Владыко, не даруешь ему воскресения.

(50). *Где суть милости Твоя древния, Господи?* Древними милостями Божиими называет оное прежде сложения мира предопределенное восстановление в неистление.

(51). *Помяни, Господи, поношение раб Твоих.* Поскольку (52) *поносиша Мя врази Твои, Господи,*

говоря, что лживы обетования, данные о Мне народам (обетования же эти состояли в том, что будут они спасены и избавлены от смерти и греха), и поносили, видя смерть Мою, почему и обетования называли суетными, то прошу Тебя воспомянуть о сем. Ибо *поносиша изменению Христа Твоего*. А изменение Его есть смерть и Кровь Его, эта искупительная цена, данная за спасение мира. За это-то и поносили, предполагая, что Он преодолен смертию. Но не пребыл мертвым в *мертвых свободь*, а паче воскрес в третий день. Поэтому-то псалом вместо печати прилагает слова (53): *благословен Господь во век: буди, буди* — как бы уже воскрес Он и восшел на небеса, и благословен или исповедуем во веки с Отцом Своим.

89

(1). Молитва Моисеа, человека Божия

СОДЕРЖАНИЕ

Говорят, что Моисей, написав эту молитву, передал ее для хранения в тайне, чтобы люди последующих времен знали, как должно приносить им исповедание, когда впадут в напасти, какие постигнут их на последок времен, после непокорности их Господу и по совершении убийства. Но чтобы со временем молитва эта не предана была забвению, включили ее в число псалмов и весьма кстати поместили после восемьдесят восьмого псалма, который изображает страдание Господне.

(2). *Господи, прибежище был еси нам в род и род.* Желая преклонить Бога на милость, прилично начинает молитву воспоминанием многократно уже оказанных благодеяний. А как благодетельствовал Бог в каждом роде, можно видеть это всякому, обратив внимание на то, что было при фараоне, что стало при Иисусе и что было в Вавилоне.

(3). *Прежде даже горам не быти, и создатися земли.* Поскольку, смотря на плоть Господню, почитали Господа простым человеком и говорили: трид-

цатилетнего возраста Ты не достиг еще* *и Авраама ли еси видел* (Ин. 8, 57)? А это самое, что не признали они Божества, и было наиболее причиною их падения, то исповедающиеся теперь ясно говорят, что Он прежде всей твари и соприсущ Отцу.

(4). *Не отврати человека во смирение.* Этим начинается исповедание. Просит псалмопевец Бога, чтобы и Сам Он обратился после того, как все народы призвал в познание истины. Ты рек, Владыко: *возвратитеся, сынове возвращающиися, и исцелю сокрушения ваша* (Иер. 3, 22). Итак, поскольку мы обратились, *не отврати* нас *во смирение.*

(5). *Яко тысяща лет пред очима Твоима, Господи.* Разумеет время подзаконного служения, в которое наипаче процветали израильтяне, по сооружении Божественного храма. Ибо от Соломона, создавшего дом, до осады, бывшей после Честного Креста, исполнилась тысяча лет. Но эта тысяча лет вменена пред Тобою в день един или, лучше сказать, в малую часть дня. Справедливо же уподобляет ночи время, предшествовавшее пришествие Спасителя, потому что все люди пребывали во тьме и смятении, так как не воссияло еще для них Солнце правды.

(6). *Уничижения их лета будут.* Яснее сказать: лета их, т. е. отрекшихся от Тебя, будут в великом уничижении; потому что стали они попранием для

* Οὔπω τριακοντάετης γέγονας... В другом сочинении св. Афанасия этот текст читается совершенно правильно: Πεντήκοντα ετή οὔπω ἔξεις (IV послание к еп. Серапиону, о Святом Духе, п. 17).

людей и демонов, как отрекшиеся от Искупившего и Спасающего их.

Утро процветет и прейдет. Словом «*утро*» означает время бывшего им явления Христова на горе Синае, а словом «*трава*» изображает подзаконное служение, как имеющее вскоре потом увянуть. *На вечер отпадет, ожестеет и изсхнет. Вечером* именует время при конце века, в которое и явился Единородный и в которое прошел цвет подзаконного служения, приведенный в *ожестение* обольщением непокорности.

(7). *Яко исчезохом гневом Твоим.* Ясно возвещают бедствия, постигшие их за собственные их грехи. А это может быть применено и к иудеям, и ко всем людям; потому что весь род человеческий, в наказание за беззаконие свое, подвергся бедствиям и обуревается всякого рода треволнениями, а иудеи, за лукавство сердца своего, лишились свободы.

(8). *Положил еси беззакония наша пред Тобою.* Не оставил Ты, говорит, без внимания беззаконий наших, потому что сами мы призвали их на главу нашу, сказав: *кровь Его на нас, и на чадех наших* (Мф. 27, 25). *Век наш в просвещение лица Твоего.* Как бы так говорит: жизнь наша и дела наши в продолжение жизни оказываются лукавыми пред лицом Твоим, потому что не безызвестно Тебе все, что делалось у нас от начала до конца.

(9). *Яко вси дние наши оскудеша, и гневом Твоим исчезохом.* Грех подвиг на нас гнев Твой, а гнев навел наказание, наказание же произвело болезни. Ибо в болезнях провели мы краткое время жизни нашей.

(10). *Лета наша яко паучина поучахуся.* Природа человеческая не имеет в себе ничего твердого и постоянного, подобно паутине легко расторгается. *Дние лет наших, в нихже седмьдесят лет.* Это подобно сказанному патриархом Иаковом: *малы и злы дние* мои: *не достигоша во дни отец моих* (Быт. 47, 9). Поэтому, хотя иные живут более сказанного времени, но это бывает с немногими. Здесь же показывает, что всего обыкновенные, и чему подлежит большая часть людей. Ибо, как не упомянул об умирающих преждевременно, так не сказал и о долговечных, кончающихся в глубокой старости. Впрочем, и краткое это время жизни исполнено болезни и трудов. *Яко прииде кротость на ны, и накажемся* — потому что как бы мертвенна и ничтожна жизнь наша, и не знаем, что после этого будет с нами под державою Твоею. Поэтому, наказывай нас кротко. Ибо сказано «*прииде*» вместо «да приидет». Просят же о том, чтобы принять им наказание чрез Христа, Который есть Отчая Десница. Потому и сказано:

(12). *Десницу Твою тако скажи ми.* Слово «*скажи*» относится к тому и другому, т. е. скажи нам Десницу Твою или Христа и скажи нам тех, у которых в сердце мудрость; а это святые апостолы и евангелисты, которые научили нас, как обратиться.

(14). *Исполнихомся заутра милости Твоея.* Как бы достигнув уже того, о чем молились, говорят это, потому что и для них взойдет Солнце правды при скончании века этого.

(16). *И призри на рабы Твоя, и на дела Твоя.* Сказано опять: *призри* — вместо: призрел или назирал рабов Твоих и дела рук Твоих. В этом посещении увидев светлость Бога нашего, и обратившись, исправимся, как скоро совершим дело обращены.

(17). *И буди светлость Господа Бога нашего на нас.* Свет боговедения и нас соделал светлыми и славными, и иудеи по возвращении стали опять знаменитыми. *И дела рук наших исправи. Дела* — что по закону, а *дело* — что совершается в Новом Завете, потому что в Ветхом Завете жертвы были различные, а в Новом — приносится в жертву единый Сын. *И дело рук наших исправи.* Или: дела рук — отдельно взятые наши поступки, а *дело* рук — ведение, вследствие тех приобретаемое.

90

Хвала песни Давидовы, не надписан у еврей

СОДЕРЖАНИЕ

В псалме восемьдесят девятом изобразив обращение народа иудейского, как и естественно следовало, вводит в настоящем псалме лицо тайноводствуемых Христом и побеждающих Им врагов мысленных, т. е. начала и власти, миродержителей тьмы сей, духов злобы и самого ненавистного сатану. И враги эти в настоящем псалме именуются различно: (5) *страхом нощным, стрелою летящею во дни,* (6) *вещию во тме преходящею, срящем и бесом полуденным,* (7) *тысящами и тмами,* (13) *аспидом и василиском, львом и змием.* И над всеми этими врагами псалом возвещает человеку Божию победу.

(1). *Живый в помощи Вышняго.* Пророческий дух ублажает человека, т. е. того, кому помощь и пособие — Христос, Который есть Вышний. И не блажен ли, кто сподобился иметь Покровителем Бога небесного? *В крове Бога небесного водворится.* Кто пребывает в сей помощи, тот всегда будет покрываем и охраняем.

(2). *Речет Господеви: заступник мой еси.* Кто же речет это Господу, кроме человека, который на Него

возложил упование и на Нем утверждается в деле своего спасения?

(3). *Яко Той избавит тя от сети.* Предуведомляет, что этим означаются сопротивные силы.

(4). *Плещма Своими осенит тя.* Поскольку человек Божий сказал, что Сам Бог *избавит* его *от сети ловчи и от словесе мятежна,* то Дух пророческий, ободряя и умащая его к духовному мужеству, ответствует: *плещма Своима осенит тя.* Яснее сказать: укроет тебя под сенью крыл Своих, защитит тебя оружием, после чего ни одна сопротивная сила не сделает тебе вреда.

(5). *От стрелы летящия во дни.* Стрелою наименовал теперь какую-то нечистую силу. (6). *От сряща и беса полуденнаго.* Бесом полуденным называет духа лености.

(7). *Падет от страны твоея тысяща.* Словом *«страна»* означает собственно левую сторону, и справедливо, потому что с этой стороны, как говорит, злоумышляют тысячи, а с правой — десятки тысяч. Ибо что право в делах наших, что крепко и чудно в добродетелях, к сокрушению того устремлено множество лукавых сил.

(8). *Обаче очима твоима смотриши.* Не потерпишь, говорит, ни малого вреда от злоумышляющих; увидишь же падение врагов твоих.

(9). *Вышняго положил еси прибежище твое.* Дух человека Божия и Дух пророческий, ответствуя друг другу, показывают, сколько пользы в уповании на Бога.

(10). *Не приидет к тебе зло* — потому что порочное свойство приходить извне, а добродетельные качества имеют основание внутри нас. *Сотвори Бог человека праваго,* а он, взыскав помыслов лукавых, извне привлек в себя злобу (Еккл. 7, 30). *И рана не приближится селению твоему.* Повелевает благодушествовать, потому что не случится с ними ничего неприятного, как скоро уверятся, что к верующим в Бога помощником посылается Ангел.

(11). *Яко Ангелом Своим заповест о тебе.* Это сказал и во псалме тридцать третьем: *ополчится Ангел Господень окрест боящихся Его, и избавит их* (Пс. 33, 8). Но послушаем, что говорит и патриарх Иаков: *Ангел, иже мя избавляет от всех зол* (Быт. 48, 16). И великий Авраам в ободрение рабу своему говорить: *Бог послет Ангела Своего пред тобою, и поймеши жену сыну моему Исааку оттуду* (Быт. 24, 7). Поэтому, отовсюду познаем, что Бог всяческих чрез Ангелов охраняет возложивших на Него упование. Сохранит и *тя во всех путех твоих.* Кто ни в чем не претыкается, тот охраняется во всех путях своих.

(12). *Да не когда преткнеши о камень ногу твою.* Словом «нога» означает душу, а словом «*камень*» — грех.

(13). *На аспида и василиска наступиши.* Не только не потерпишь никакого зла ты, человек Божий, но даже все множество духов увидишь под ногами своими, почему, без всякого опасения, будешь попирать главы их.

(14). *Яко на Мя упова, и избавлю и.* Вводить лицо Самого Бога, Который в награду веры обещает спасение. Это наконец изрек Бог всяческих, научая, каков плод упования. Избавлю его, говорит Бог, от всех видимых и невидимых злоумышлений, оградив упованием на Меня; для этого буду сохранять его, услышу призывающего, и приму прошение. *Покрою и, яко позна имя Мое.* Не только от злоумышляющих избавлю рабов Моих, но и дарую им нескончаемую жизнь, сподоблю их спасения Моего. А спасение наше — Иисус Христос, Который вводит нас в новый подвиг и уготовляет к воцарению с Ним.

(15). *Воззовет ко Мне, и услышу его.* Воззвав же ко Мне велегласием души, обретет Меня внемлющим ему и соизволяющим на прошение его, потому что Я всегда с ним, хотя бы он был и в напасти.

(16). *Долготою дней исполню его, и явлю ему спасение Мое.* А спасение это — Сам Господь наш Иисус Христос, Который вводит нас в новый век, предуготовляет нас к воцарению с Ним.

91

(1). Псалом песни, в день субботный

СОДЕРЖАНИЕ

Под субботством, или субботою, можно разуметь будущее наследие, потому что за здешними трудами последует упокоение, когда приимем награды свои. Поэтому, пророк и восхваляет тот будущий покой.

(2). *Благо есть исповедатися Господеви.* Имеет в виду хвалу и дает обещание повторять ее непрестанно день и ночь за соделанное Единородным. Что же соделал Он? Не то ли, что уготовал нам воскресение?

(3). *Возвещати заутра милость Твою* — утром возвещать милость Твою, а ночью непреложность Твою.

(4). *В десятоструннем псалтири с песнию в гуслех.* Десятострунным псалтирем называется тело, как имеющее пять чувств и пять душевных деятельностей, поскольку в каждом чувстве обнаруживается особенная деятельность.

(5). *Яко возвеселил мя еси, Господи, в творении Твоем.* Взирая на создания Твои и тайны домостроительства, восторгаюсь и радуюсь и в душевном наслаждении побуждаю уста к песнопению.

(6). *Яко возвеличишася дела Твоя, Господи!* Песнословя дела Твои и глубину помышлений Твоих, изумляюсь тому, что соделано Тобою по домостроительству. А неразумные не понимают глубины таинства.

(7). *Муж безумен не познает.* В разных словах выражает одно и тоже, потому что, кто болен умом и лишен смысла, тот вовсе не знает этого и не будет слушать об этом.

(8). *Внегда прозябоша грешницы яко трава.* Не разумеющие таинства, говорит, уподобятся траве, т. е. не имея глубины, они скоро падут и посохнут.

(11). *И вознесется яко единорога рог Мой.* Когда враги будут рассеяны и погибнут, тогда рог Мой, т. е. уготованное царство, соделается славным. А мы, ведущие Тебя, увидев истребление врагов Твоих, возвеличимся и превознесемся Тобою, как освободившиеся от прелести многобожия и поклоняющиеся Тебе, истинному Богу. Ибо псалмопевец и здесь опять упомянул о единороге, чтобы единым рогом навести на мысль об едином Боге. Как это животное получило от природы один рог, так и питомцы благочестия покланяются единому Божеству. *И старость моя в елеи мастите.* После понесенных мною трудов, как бы елеем воспользуюсь тогда для царского священия — и это будет для меня наградою за долговременные труды.

(12). *И воззре око мое на враги моя.* В ряду с прочими благами будет для меня и то, что соделаюсь зрителем падения злоумышлявших на душу мою.

(14). *Насаждени в дому Господни.* Эти уподобленные оным кедрам, насадителем своим имеют Бога, а садом для них служить Божественный храм. *Во дворех Бога нашего процветут,* т. е. в горних обителях, который называет и дворами Господними.

(15). *Еще умножатся в старости мастите, и благоприемлюще будут.* Сказано: благоприемлюще — вместо: блаженствуя, ибо воздано им будет благами, *ихже око не виде, и ухо не слыша* (1 Кор. 2, 9).

(16). *Яко прав Господь Бог наш.* Когда в горних обителях насладятся уготованными благами, тогда возвестят, что праведен и прав Господь, Который соделал, что беззаконные и нечестивые посохли как трава, а праведных и благочестивых насадил в горних селениях, подобно кедрам и финикам. *И несть неправды* у Бога, потому что Он недоступен злу.

92

В день предсубботный, внегда населися земля, хвала песни Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

В предыдущем псалме, надписанном: *в день субботный,* изображается Второе Пришествие Господа, после которого будет Он царствовать в новом веке со святыми Своими. Очевидно же, что *день предсубботный* есть первое его пришествие, когда и земля населена, т. е. когда в целой вселенной основана Церковь святыми апостолами и евангелистами, возвестившими на земле слово о Христе.

(1). *Господь воцарися, в лепоту облечеся.* Поскольку род человеческий, отступив от царства Божия, подпал мучительству сатаны, то пришел Единородный, чтобы снова подчинить его Своей державе, что и совершено. *Лепотою* же Божиею именует спасение рода человеческого. Ибо, если бы Господь не воплотился, приняв на Себя естество наше, кроме греха, то не было бы нам спасения. *Подобает бо Ему царствовати, дондеже положит вся враги под ногама своима* (1 Кор. 15, 25).

Облечеся Господь в силу и препоясася. Этими словами означает нам низложение сопротивных сил, которое Господь и совершил, как бы восприяв

на Себя воинский вид. *Ибо утверди вселенную, яже не подвижится.* По предварительном поражении их, т. е. сопротивных демонов, Господь на камне создал Церковь, которой не одолеют и самые врата адовы.

(2). *Готов престол Твой оттоле.* Сказано это, потому что от сложения мира предопределено будущее спасение Им человеческого рода. Ибо престолом, поставляемым для того, чтобы судить утеснителей наших — демонов, означает Воскресение Единородного. Итак Ты, Владыко, для того восседший ныне как бы на престоле судии, чтобы произвести суд и отомстить за нас, Ты — предвечный Бог.

(3). *Воздвигоша реки, Господи, воздвигоша реки гласы своя. Реками* называет здесь святых апостолов и евангелистов, которые и Церковь возвеселили духовными потоками. Ибо им сказано: *реки от чрева его истекут воды живы* (Ин. 7, 38).

(4). *Дивны высоты морския.* Высокие тайноводства, апостольские провещания и струи евангельские дивными соделали высоты морские. Под морем же разумеет множество уверовавших народов, которых высоты, т. е. возвышенность мудрствования, соделались дивными, потому что не малое и низкое что-либо, но высокое и дивное мудрствуют о Боге.

(5). *Свидения Твоя уверишася зело. Свидениями* именует обетования, которые возвещены были языческим народам чрез святых пророков и которых

верность засвидетельствовал Господь, на последок дней пришествием Своим исполнив на самом деле. *Дому Твоему подобает святыня, Господи.* Дом Господень есть Церковь, а ей подобает быть святою: потому что в ней вселится Тот, Кто един есть свят. И когда исполнится это, тогда, причастившись несккончаемой святыни, насладится ею.

93

Псалом Давиду, в четвертый субботы

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме Давид ведет речь о Промысле, уча не скорбеть и не тревожиться, если и бывает на время грешникам благоденствие, а благочестивым гонение; потому что и то и другое не постоянно, но для одних скорбь изменяется в вечное наслаждение благами, а для других после мнимого наслаждения благами следует наказание в нескончаемые веки. Надписан же псалом: *в четвертый субботы*, потому что в четвертый месяц (под днем разумеется месяц) начались бедствия града Божия, осажденного вавилонянами, как повествует о сем Иеремия.

(1). *Бог отмщений Господь, Бог отмщений не обинулся есть.* Он как Бог щедрот и Бог утешений (2 Кор. 1, 3), так и Бог отмщений. Но и об этом опять говорит в начале, чтобы доставить тем великое утешение приведенным скорбями в уныние. А словом: *не обинулся есть* — указывает на тот приговор, который произнесет на Божественном суде, когда скажет нечестивым: *идите от Мене проклятии* (Мф. 25, 41).

(2). *Воздаждь воздаяние гордым.* Воссылает молитву о скорбящих, испрашивая им помощи от единого всемогущего Бога.

(3). *Доколе грешницы восхвалятся?* Выражает этим крайнее и всепревосходящее непамятозлобие в Боге.

(5). *Люди Твоя, Господи, смириша.* Старается возбудить Бога против врагов, говоря, что народ и достояние Его злостраждут от врагов.

(6). *Вдовицу и сира умориша.* Толкование на это дано в предыдущем стихе; впрочем сказано будет и здесь. *Вдовицу* — душу, и *пришельца* — ум — убивает тот, кто превратно толкует Божественные Писания. А *сирый* есть ум, лишенный небесного Отца.

(11). *Господь весть помышления человеческая, яко суть суетна.* И действительно, не исполнены ли суеты такие чувствования, которые стараются изгнать из мысли благотворность Промысла?

(12). *Блажен человек, егоже аще накажеши, Господи.* Жалки, говорить псалмопевец, и низки те, которые не приемлют Твоего вразумления; блаженны же вразумленные Тобою и наученные от закона Твоего. Ибо они, смиренные скорбями, облегчены будут в печали, когда узнают, что скорби послужат наконец во благо. *Днями же лютыми* (13) называет дни суда.

(13). *Дондеже изрыется грешному яма.* Вразумленные Тобою, до тех пор благодушно будут переносить скорби, *дондеже изрыется грешному яма,* т. е. пока грешник не пойдет в уготованное ему мучение.

Под именем же грешника разумеет сатану или всякую сопротивную силу.

(14). *Яко не отринет Господь людей Своих.* Это служит ответом на сказанное выше: (5) *люди Твоя, Господи, смириша, и достояние Твое озлобиша.*

И достояния Своего не оставит. А это имеет связь с сказанным пред этим: *яко не отринет Господь людей Своих.* Псалмопевец как бы так говорит: Господь сохранить людей Своих во все время скорбей и до тех пор будет управлять ими и руководствовать их, пока не воссядет в Божественном судилище. Когда же воссядет в суде правда, т. е. Христос; тогда близ Него будут *все* правые сердцем, по сказанному: *яко тии Бога узрят* (Мф. 5, 8). Такую мысль дают следующие за сим слова.

(15). *Дондеже правда обратится на суд* — т. е. пока Христос не будет судить вселенную. Ибо Он, *бысть нам премудрость от Бога, правда же и освящение и избавление* (1 Кор. 1, 30), и *Ему суд весь даде Отец* (Ин. 5, 22).

(16). *Кто востанет ми на лукавнующия?* Это — слова скорбящих. Говорит же: кто будет моим споборником на лукавнующих против меня? А потом ощутив, что скоро приидет Помощник, продолжает, что душа его давно была бы сведена в ад, если бы не было защиты от Бога.

(18). *Аще глаголах: подвижеся нога моя.* Во время скорби видя, что близок я к поползновению, говорил: когда *подвижеся нога моя?* — т. е. уклонюсь

ли когда от стояния по Богу, немедленно ощущаю, что защита Твоя и милость Твоя — мои помощники.

(19). *Утешения Твоя возвеселиша душу мою.* Не оставлял Ты меня неутешенным, но сколько было у меня скорбей, столько получал я от Тебя и утешений, которые печаль мою переменяли в веселье.

(20). *Да не прибудет Тебе престол беззакония, созидаяй труд на повеление.* Ты утешал сердце мое в скорбях, потому что *не прибудет Тебе престол беззакония,* потому что Ты — праведный Судия как Бог, и в судах Твоих не будет беззакония. Ибо *престол* означает суд. Не прибудет же, как прибывает у того, кто созидает *труд на повеление.* А таков — сопротивник демон, который легкие заповеди Божии делает тяжкими, представляя людям трудность их исполнения. Престолом же беззакония наименовал диавола, потому что престол правды есть Христос, Который противится диаволу.

(21). *И кровь неповинную осудят.* Эти лукавые и сопротивные демоны приложат всякое старание уловить душу праведного, но за это, говорит, они будут осуждены. Ибо это значат слова: *и кровь неповинную осудят.* Пророк говорит, что за неповинно пролитую ими кровь преданы будут они суду и наказанию.

(22). *И бысть мне Господь в прибежище.* Но я пользовался промышлением о мне Владыки и Его имею крепким оплотом.

94

Хвала песни Давиду, не надписан у еврей

Содержание

Здесь сонм святых увещевает непокорных израильтян приступить ко спасению, дарованному Христом, показывая, что будут услышаны, если припадут к Нему; потому что Он Творец и любит собственное Свое дело. А после увещания святых вводится лице и Самого Святого Духа, повелевающего непокорным не подражать неверию отцов.

(1). *Приидите, возрадуемся Господеви.* Святые повелевают непокорным, призывая их к радованию, идти как бы на праздник, чтобы убедить их тем. *Воскликнем Богу, Спасителю нашему.* Хорошо сказано: *воскликнем* — т. е. пришедши, воспоем победные песни. Ибо восклицание есть песнь о поражении врагов. Дает же сим псалмопевец разуметь, что Христос, вступив за нас в брань с сопротивными силами, низложил их.

(2). *Предварим лице Его во исповедании.* Как бы так говорит: прежде нежели воссядет на суд, предварим исповеданием лицо Его, т. е. Сына, и приобретем Его к себе благоволение. В таком случае и вам обратится это во благо; потому что исповедание

имеет добрый конец. Это-то и значат слова: *во псалмех воскликнем Ему.*

(3). *И Царь велий* над всеми богами*, т. е. над уверовавшими и как бы в воздаяние за то принявшими право именоваться богами, по сказанному: *се дах тя бога Фараону* (Исх. 7, 1). Если принесем исповедание, то не обманемся в уповаемом, потому что Бог ущедрит нас как собственный Свой народ.

(5). *Яко Того есть море.* Показывает, что Бог как Зиждитель всей твари видимой и невидимой не презрит создания Своего, припадающего к Нему в исповедании.

(6). *Приидите, поклонимся и припадем Ему.* Святые именуют себя поклоняющимися и плачущими, чтобы слушателей соделать тем более ревностными к исповеданию.

(8). *Днесь аще глас Его услышите.* Здесь Сам Господь начинает увещевать, чтобы они были благопокорны, а не таковы, какими показали себя отцы их в пустыне.

По дни искушения в пустыни, (9) *идеже искусиша Мя отцы ваши. Ибо* искушали иногда Бога, ходя путем иным, а не правым путем Господним.

(11). *Яко кляхся во гневе Моем, аще внидут в покой Мой.* Писание указывает нам на троякий покой: первый покой — плотской, покой субботний; второй покой — восшествие в землю обетования, ка-

* Вместо слов: επί πάσαν τήν γήν (по всей земле) читается здесь: επί πάντας τοῦς Θεοῦς.

ким упокоил их Иисус (Навин); и третий покой — небесный, который здесь и имеет в виду слово. Да и не было нужды упоминать о других, если этот есть истинный покой. Поэтому дается разуметь, что истинный покой есть, по исшествии из мира этого, вселение в горних обителях.

95

Песнь Давиду, внегда дом созидашеся по пленении, не надписан у еврей

СОДЕРЖАНИЕ

В предыдущем псалме, предсказав отвержение иудеев, если пребудут в неверии, в настоящем говорит о призвании язычников, по окончании мысленного их плена, когда в целой вселенной основана будет Церковь.

(1). *Воспойте Господеви песнь нову.* Дух повелевает апостолам петь новую песнь, т. е. народам целой вселенной возвестить Новый Завет. *Воспойте Господеви вся земля...* (2). *Благовестите день от дне спасение Его* — потому что до скончания мира не престанут возвещать нам тайны Нового Завета.

(4). *Яко велий Господь и хвален зело.* Научите, говорит, язычников; услышав, познают они, а познав, восхвалят Божество и величие Проповедуемого. *Страшен есть над всеми боги.* Всего более побуждаются язычники к страху Господню, увидев запаление тех, кого древле именовали они богами. Ибо познали, что все они были не боги, но демоны, и что един Господь — Творец небесного.

(5). *Яко вси бози язык бесове.* Именуемые богами демоны оказались лукавыми, а наш *Господь небеса сотвори.*

(6). *Святыня и великолепие во святиле Его. Святило* Его — Церковь: она и свята, и велелепна, ибо украшение Церкви возвышенно.

(7). *Принесите Господеви, отечествия язык. Отечествиями* именует вождей церковных, т. е. иереев и предстоятелей. Подобает же прославлять Бога добрыми делами, чествовать Его от праведных трудов своих и еще приносить Ему духовные жертвы — притом приносить *во дворех святех Его,* т. е. в церквах.

(9). *Да подвижится от лица Его вся земля* — потому что проповедь будет слышима в целой вселенной, и земля как бы подвигнется с места прежнего своего стояния.

(10). *Ибо исправи вселенную, яже не подвижится* — потому что основал Церковь на камне, и врата адовы не одолеют ее. *Судит людем правостию.* Ибо пришел и рассудил прю нашу, и изгнал лукавых мучителей, разумею нечистых демонов.

(11). *Да возвеселятся небеса, и радуется земля.* Ибо Небесные Силы, радуясь исправлению вселенной, взывали: *слава в вышних Богу, и на земли мир* (Лк. 2, 14). *Да подвижится море и исполнение его. Морем* обозначает здесь множество народов. Оно и подвиглось, т. е. возбуждено к принятию проповеди.

(12). *Возрадуются поля, и вся яже на них.* Тогда возрадуются вся древа дубравная. Полями и древами называет святые души, которые возрадовались о спасении мира.

96

Псалом Давиду, егда земля его устрояшеся, не надписан у еврей

Содержание

И здесь опять изображает спасение мира и веру всех народов во Христа.

(1). *Господь воцарися, да радуется земля, да веселятся острови мнози. Островами* называет церкви, как движимые всяким ветром и окружаемые горькими волнами бедствий.

(2). *Облак и мрак окрест Его.* Означает этим прикровенное снисшествие Господа к людям, когда явился в зраке раба. *Правда и судьба исправление престола Его.* То и было причиною отпущения грехов, что рассудил Он прю нашу, какая была у нас, очевидно, с лукавыми и сопротивными силами.

(3). *Огнь пред Ним предыдет* — потому что Божественною Своею силою попалил Он всякое лукавое и сопротивное действование.

(4). *Осветиша молния Его вселенную.* Говорит, что святые Его апостолы и евангелисты суть *молнии,* и подобно свету озарили поднебесную.

(5). *Горы яко воск растаяша от лица Господня. Горами* называет сопротивные силы, которые, по-

добно воску, растаяли от сказанного выше огня. Что отвердевает от северного ветра, то тает от ветра южного. Поэтому прекрасно говорит невеста в Песни Песней: *востани севере, и гряди юже, и повей в вертограде моем, и да потекут ароматы моя* (Песн. 4, 16).

(7). *Да постыдятся вси кланяющиися истуканным* — видя, что *те,* которых древле почитали богами, подобно воску, тают пред лицом Господа. *Поклонитеся Ему вси Ангели Его.* Благодарите за то, что совершено Им для поднебесной.

(8). *Слыша и возвеселися Сион.* Сион есть Церковь. Что же слышал, как не евангельскую проповедь? Она даровала Церкви веселье. *И возрадовашася дщери иудейския. Дщерями иудейскими* именует преподобныя души, которые исповеданием сочетались с Богом и возрадовались судеб ради Божиих, когда увидели, что мучительствовавшие изгнаны, а содержимые в рабстве изведены на свободу.

(10). *Любящии Господа, ненавидите злая.* Предлагается совет искупленным на свободу отвращаться всякого вида лукавства. *Хранит Господь души преподобных Своих.* Вы, отвратившиеся от лукавого, соделались преподобными, и Господь после этого будет охранять вас от лукавого. Ибо лукавый в собственном смысле есть грешник.

(11). *Свет возсия праведнику* — т. е. свет евангельский. *Возсия* же *праведнику,* т. е. людям, соделавшимся праведными чрез веру. *И правым*

сердцем веселие. После слова «*правым*» должно поставить знак препинания, чтобы вышел смысл: соделавшимся правыми воссияет в сердце веселье, а слово «*возсия*» надобно относить к целой речи.

97

Псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

И этот псалом изображает первое пришествие Господа и веру в Него всех народов, дарованную им по обетованиям, какие возвещены были отцам. Поэтому, псалом побуждает все народы воскликнуть победную песнь, сложенную от лица их.

(1). *Воспойте Господеви песнь нову, яко дивна сотвори Господь.* Ибо действительно дивно, что смерть приведена в бездействие, и оживотворен снова человеческий род. *Спасе Его Десница Его.* Ибо Христос — Отчая Десница, потому что не имеет нужды в человеческой помощи, всю поднебесную приводит к Отцу Своему.

(2). *Сказа Господь спасение Свое.* Словом «*спасение*» означает пришествие Господне во плоти, по сказанному Симеоном: *яко видесте очи мои спасете Твое* (Лк. 2, 30). *Пред языки откры правду Свою,* изгнав князя века этого, оправдав же нас, издревле бывших под его мучительством.

(3). *Помяну милость Свою Иакову.* Ибо дал обетование, что о Семени его благословятся все народы (Быт. 28, 14). *Видеша вси концы земли спасение Бога*

нашего. Нет места на земле, которое бы не имело части в царстве Христовом.

(5). *Пойте Богу нашему в гуслех. Гуслями* называет согласие души и тела.

(6). *В трубах кованых, и гласом трубы рожаны. Трубами коваными* означает всевоспламеняющую и неослабевающую силу евангельской проповеди; а *трубою рожаною* — царское достоинство, потому что цари помазуемы были из рога, и сверх того, *рожаною трубою* провозглашалось их воцарение.

(7). *Да подвижится море и исполнение его. Морем* означает настоящую жизнь, по причине горьких в ней забот. Поэтому, она подвигнется с места прежнего своего стояния, т. е. идолослужения.

(8). *Реки восплещут рукою вкупе. Реками* называет святых тайноводцев, а рачительность их в деле проповеди означает тем, что плещут они *вкупе. Горы возрадуются*, (9) *яко идет судити земли.* То есть возрадуются Силы Ангельские, ибо у них бывает *радость о едином грешнице кающемся* (Лк. 15, 10).

98

Псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

И этот псалом изображает Царство Христово и высокомерие архиереев.

(1). *Господь воцарися, да гневаются людие.* Христос есть тот Царь, Которого царской власти не признают гневающиеся иудеи. *Седяй на Херувимех, да подвижится земля.* Тот Самый в последние времена воцарится над живущими на земле, Кто восседает на Херувимах и пред Кем подвиглась земля. Поэтому говорит: на Херувимах восседаешь Ты, Который, соделавшись подобен нам, подвиг землю из стояния ее во зле, т. е. из идолопоклонства.

(2). *Господь в Сионе велик.* Сион есть Церковь, в которой прославляется и возносится Христос, по сказанному: *вознесу Тя Боже мой, Царю мой.* (Пс. 144, 1).

(3). *Да исповедятся имени Твоему великому.* Велико это имя Его — Иисус — потому что толкуется оно: «спасение людей». Велико также это имя, еже паче всякого имене, которому всяко колено поклонится, и всяк язык исповесть, яко Господь Иисус Христос (Флп. 2, 9–11). *Яко страшно и свято есть.*

Оно страшно для народов гневающихся, не приемлющих царства Его; свято же для верующих в Него.

(4). *И честь царева суд любить.* Поскольку честь или слава царева любит правду, которая разумеется под словом: *суд,* то повеление Его страшно непокорным и свято для послушных. *Ты уготовал еси правоты.* Ибо будет судить *вселенней в правду* (Пс. 95, 13).

(5). *Возносите Господа Бога нашего.* Кто высок, как Бог, и всю тварь имеет под ногами Своими, Тот, не переменяясь, соделался человеком. Итак Этого, говорить Давид, без изменения соделавшегося человеком, возносите, поклоняясь Ему и плоти Его единым поклонением.

(6). *Моисей и Аарон во иереех Его.* Сей ныне, поскольку соделался человеком, воцарившийся на земле, есть Тот Самый, Которого древле призывали Моисей, и Аарон, и Самуил. Поэтому, сказав: *покланяйтеся подножию* и проповедав вочеловечение и домостроительство, снова в ограждение наше (9) упоминанием о *горе* указывает на Божество; потому что пребыл Он Богом, хотя и приял рабий зрак нашего ради спасения.

(8). *Господи Боже наш, Ты послушал еси их.* Хотя, по-видимому, и согрешали они в ином как люди — Ты не презрел их. Поэтому Аарон обличен был как согрешивший при слиянии тельца, а Моисей — у воды пререкания (Числ. 20, 24).

(9). *И покланяйтеся в горе святей Его.* Разумеет или земной, или небесный Иерусалим; и еще под именем горы разуметь должно самого Единородного, по сказанному: *отсечеся камень от горы без рук* (Дан. 2, 45).

99

Псалом Давиду, во исповедание

СОДЕРЖАНИЕ

Давид в этом псалме предлагает совет приступившим уже к вере — принести благодарение за то, что уже соделано. Ибо *исповедание* означает здесь благодарение, воздаваемое с хвалением.

(1). *Воскликните Богови, вся земля.* Повелевает искупленным воспеть победную песнь, а искупленные — весь человеческий род. Ибо *землею* называет живущих на земле.

(2). *Работайте Господеви в веселии.* Порабощение людям производит тлетворный страх, а порабощение Господу — страх непорочный, от которого душе бывает веселье. *Внидите пред Ним в радости.* Кто принял уже умом своим веселье воскликновения, тот, как бы предстоя Христу, радуется радостью.

(3). *Уведите, яко Господь, Той есть Бог наш.* Сей Господь, Кровию Своею искупивший всю землю, есть и Создатель наш. Ибо не случайно произошли мы, но Его рук мы дело. Потому мы — и *людие* Его, и *овцы* Его; и те из нас люди, которые разумные, а те овцы, которые остаются еще в ряду бессловесных

и не изведали Божественных словес, по сказанному: *заблудих, яко овча погибшее* (Пс. 118, 176).

Мы же людие Его и овцы пажити Его. Одни — *люди Его,* это — совершеннейшие; другие — *овцы пажити Его,* это — стоящие на низшей степени. Впрочем, как Бог и Творец всех, Он всех зовет и приусваивает Себе; ибо *человеки и скоты* спасает Господь (Пс. 35, 7) — одних как людей Его, других — как овец *пажити Его.*

(4). *Внидите во врата Его во исповедании.* Вратами Господними называет Церковь земную, в которой должно приносить исповедание и поведать бывшие нам благодеяния.

100

Псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме Давид описывает нам достигшего совершенства, жительствующего по Богу, научая нас, какое житие должны препровождать возжелавшие улучить Небесное Царство.

(1). *Милость и суд воспою Тебе, Господи.* Поскольку непрестанно имею в устах оказанные нам благодеяния, какие только знаю, то да будет дан суд, т. е. явлено правосудие; потому что Господь оправдал прю нашу с врагами нашими. (2). *Пою и разумею в пути непорочне.* Пою песнь, говорит Давид. Яснее же сказать: не перестану песнословить, путь мой соблюдая непорочным и ожидая Твоего явления, Владыко, потому что надлежит нам приуготовить себя к Господнему пришествию. А дивный сей муж приобрел такую чистоту, что с дерзновением взывал Богу: *когда приидеши ко мне?* Как бы так говорить он: уготовал я для Тебя благолепный царственный пир, вожделеваю Твоего пришествия, Владыко, сгораю желанием видеть явление Твое, даруй мне желаемое. *Прехождах в незлобии сердца моего посреде дому моего.* Не по-

зволял я превитать у меня ни одному неправедному помыслу, но весь заключась в себе самом, в чистоте *прехождах.*

(3). *Творящия преступление возненавидех.* Ибо должно не только воздерживаться от лукавых дел, но и отвращаться от делающих лукавое.

(4). *Не прильпе мне сердце строптиво.* Внушения диавола как не имеющие в себе прямизны, кривы и развращенны, и я никогда не допускал их в сердце. *Уклоняющегося от мене лукавого не познах.* До того, говорит, не обращал я никакого внимания на лукавых, что не знал ни о присутствии, ни об отсутствии их; а потому неизвестно мне было, когда уходили от меня; а если и при мне были, не знал, тут ли они. Доказательством же, что мысль прилеплена к Богу, служит — нимало не заботиться о земном по внимательности к горнему.

(5). *Оклеветающаго тай искренняго своего, того изгонях.* Не допускал я до себя обвинений, делаемых тайно, даже изгонял от себя покушающихся делать это, *гордым оком и несытым сердцем, с сим не ядях.* Высокомерные и склонные к преобладанию не бывали моими сотрапезниками.

(6). *Очи мои на верныя земли, посаждати я со мною.* В заседаниях и совещаниях моих участвовали мужи, украшенные верою и высоко чтившие Божественное. А людей не так расположенных, держащихся противного образа мыслей, т. е. горделивых, обидчиков и уничижителей, старался я иметь вдали от себя, чтобы даже и не видеть их.

(8). *Во утрия избивах вся грешныя земли. Грешными* называет лукавые помыслы, которые подавлял он в себе утренними молитвами и непрерывным устремлением ума к Богу. *Еже потребити от града Господня вся делающыя беззаконие. Градом Господним* именует святую душу, по сказанному: *преславная глаголашася о тебе, граде Божий* (Пс. 86, 3).

101

(1). Молитва нищего, егда уныет и пред Господем пролиет моление свое

СОДЕРЖАНИЕ

Нищий по Богу, т. е. лик пророков, исполненный печали о гибельной судьбе народа первого, приступает ко Господу, в посте и слезах воссылая моления о сем народе, чтобы и он был ущедрен; проповедует же и призвание язычников в пришествие Спасителя нашего Иисуса Христа.

(2). *Господи, услыши молитву мою.* Приключившееся с народом себе усвояет лик пророков.

(4). *Яко исчезоша яко дым дние мои, и кости мои яко сушило сосхошася.* Хотя изъяснение этого сделано выше, но повторено будет и здесь. Вся сила их, чем поддерживалось подзаконное служены, расслабла и погибла. Силу же эту составляли первосвященство, храм, принесение в жертву животных, народная независимость. (7). *Бых яко нощный вран на нырищи.* Говорит это по причине тьмы, объявшей народ, ибо пребывал он в *неведении Бога.* Свойство же ночного врана не иное, как издавать глас ночью, отчего получил он себе и имя. Поэтому-то псалмо-

певец, проводя целые ночи в молитве, справедливо уподобляет себя ночному врану.

(8). *Бдех, и бых, яко птица особящаяся на зде.* Я, не постигнутый наказанием во время греха, говорит пророк, оставлен был в таком одиночестве, что уподобился единой птице. Ибо из многих тысяч, хотя и много было спасаемых, но в сравнении с многими тысячами, они были тоже, что одна птица.

(9). *Весь день поношаху ми врази мои.* Смешон я стал для врагов моих, которые прежде завидовали мне, а теперь клянутся моими бедствиями, молясь, чтобы им не потерпеть чего-либо подобного. А выражение «*пепел*» (10) подобно сказанному в псалме семьдесят девятом: *напитаеши нас хлебом слезным* (Пс. 79, 6). Если и время вкушения пищи было весьма болезненно, то всякое другое время не было свободно от страданий.

(9). *И хвалящии мя мною кленяхуся.* И друзья, прежде удивлявшиеся мне, произнося клятву, упоминают мои бедствия, говоря: да не потерплю того же, что потерпел Израиль!

(10). *Зане пепел яко хлеб ядях.* Указывает или на бедствия, постигшие во время плена, или на те злострадания, каким подвергали себя праведные, чтобы умилосердился Бог к народу.

(11). *Яко вознес низвергл мя еси.* Ибо народ израильский один из всех народов был превознесен, как один имевший ведение об истинном Боге.

(12). *Дние мои яко сень уклонишася.* Своими называет дни подзаконного служения, которое именуется сению грядущих благ. *И аз яко сено изсхох.* Сказано «*аз*» вместо «народ», потому что, по замеченному выше, псалмопевец себе усвояет, что было с народом.

(15). *Яко благоволиша раби Твои камение его, и персть его ущедрят. Каменем* именует уверовавших во Христа по Воскресении и соделавшихся, по слову Захарии, каменем святым (Зах. 9, 16); *рабами* же называет святых апостолов, при содействии которых спаслись уверовавшие во Христа; а под *перстию* разумеет людей, которые живут еще перстною жизнью и доныне не уверовали. Но псалмопевец и их именует достойными щедрот, потому что останок сей блюдется до последнего дня. Ибо и сии спасутся чрез пророка Илию.

(16). *И убоятся языцы имене Господня.* Сказав о благоволении к камению ветхозаветного народа, кстати присовокупляет о призвании язычников. *И вси царие земстии славы Твоея.* Сказано: *царие* — вместо: «царства». Ибо нет ни царства, ни народа, не поклоняющегося славе Господней.

(17). *Яко созиждет Господь Сиона* — т. е. Церковь.

(18). *Призре на молитву смиренных.* Ибо уничижающие себя Пророки, молясь, говорили: *и Ты, Господи Боже Израилев, вонми посетити вся языки* (Пс. 58, 6).

(19). *Да напишется это в род ин.* Или молитва, заключающаяся в псалме, или пророчественное обетование о язычниках, как бы начертанное на столпе, передастся иудеям в хранение для нового Израиля,

для этого рода Христова. *И людие зиждемии восхвалят Господа.*

(20). *Яко приниче с высоты святыя Своея.* Представляет нам причину призвания язычников. И это есть явление Спасителя нашего Христа, когда пришел Он, приклонив небеса.

(21). *Услышати воздыхания окованных.* Кто эти *окованные,* как не те, кого ненавистник добра диавол связал пленницами греха? *Разрешити сыны умерщвленных. Сыны умерщвленных* суть уверовавшие из язычников; потому что отцы их умерли еще идолослужителями во грехах своих.

(22). *Возвестите в Сионе имя Его.* Причиною снисшествия было и то, чтобы Церковь научилась песнословить имя Его; потому что Сион есть Церковь.

(23). *Внегда собратися людем вкупе.* Пророки, провидев Духом собрание язычников ко Господу, молились о том, чтобы и им сподобиться этого блаженного видения и события.

(24). *Отвеща ему на пути крепости его.* Ответствует пророческий лик как вопрошавший Бога. *Путем крепости* Его называет пришествие на землю. Ибо пришел связать крепкого. *Умаление дней моих возвести ми.* Возвести мне: какова жизнь наша? Ибо желал знать, продлится ли жизнь его до тех дней, в которые явится на земле вочеловечившийся Единородный.

(25). *Не возведи мене в преполовении дней моих. Преполовением дней* своих или жизни своей именует время, пока пребывает в одном видении пришествия. Поэтому молится, чтобы исполнилось все время его и, если можно, продлилась жизнь его, и сподобился он увидеть самое исполнение события. Ибо в таком случае исполнилась бы вся жизнь его. *В роде родов лета Твоя.* Пророческой лик, познав Духом, что не достигнет до конца события, говорит: почию я как смертный; Ты же един, Владыко, пребудешь и в оные роды; потому что Ты, как Бог, Тот Самый, Кем и небеса сотворены в начале. (27). *Та погибнут, Ты же пребываеши.* Ты один, Владыко, как Бог имеешь вечность, небеса же, хотя они — великое и превосходное создание, подвергнутся, однако, тлению. Но тление это обратится для них в обновление, потому что свиются они, прелагаясь в совершеннейший вид.

(29). *Сынове раб Твоих вселятся.* Когда небеса свиются и тварь обновится, тогда в вечных селениях будут *сынове раб Твоих.* А это суть уверовавшие чрез святых апостолов Его. *И семя их во век исправится.* Семя святых апостолов — евангельская и спасительная проповедь, которая пребудет во век.

102

Псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Народ новый из язычников этим псалмом поучается песнословить Бога, великого Благодетеля. Благодеяния же сии суть изглаждение греха и слава воскресения.

(1). *Благослови, душе моя, Господа.* Сам себя возбуждает к песнопению, в благословении Бога предлагая себе наилучшее средство к своему спасению. А тем, что Бог готов помиловать людей, избавив их от тления и даровав им Небесное Царство, прославляется правда Его на суде. Поэтому предлагаемое песнопение приличествует всем. *И вся внутренняя моя имя святое Его.* Словом же «*внутренняя*» дает разуметь, что призывать Бога должны мы от всего сердца, всею крепостью и всем помышлением.

(2). *Благослови, душе моя, Господа.* Продолжает убеждать себя к песнословию, зная, что обязан воздавать этим за великие Божии благодеяния, потому что кто памятует благодеяния Божии, тот не перестанет песнословить это. *И не забывай всех воздаяний Его,* потому что за великие грехи, содеянные нами, воздал Он нам благостию, милостию, щедротами. И этого-то не должны мы забывать.

(3). *Очищающего вся беззакония твоя.* Вот каковы воздаяния нам Божии: во-первых, Бог установил очищение грехов наших; во-вторых, уврачевал немощи наши; в-третьих, избавил жизнь нашу от истления, изгладив грех; в-четвертых, явив свойственное Ему человеколюбие и милость и щедроты, увенчал нас дарованием сыноположения; в-пятых, исполнил нас духовных благ, даровав нам Себя Самого — истинный Хлеб Жизни.

(5). *Обновится яко орля юность твоя* — потому что Бог пакибытием обновляет юность нашу, как орлиную. Этим Давид указывает нам на дарование воскресения. Уподобил же обновляемых орлу, так как орел высокопарнее и царственнее всех птиц и один может, не смежая очей, взирать на солнечное сияние.

(6). *Творяй милостыню Господь, и судьбу всем обидимым.* Сей Господь, по милости Своей даровавший нам все теперь исчисленное, есть Тот самый, Который древле судил праведный суд, избавил сынов Израиля из Египта, Моисею и всему народу дал ведение заповедей Своих.

(8). *Щедр и милостив Господь.* Ибо это было причиною такого благодеяния Божия и древле и ныне, как говорить и Моисей: *Господь долготерпелив, и многомилостив, и истинен, творяй милость в тысящи* (Исх. 34, 6–7). Итак, силы Свои, названные (7) *путями* и добродетели, с каковыми править всем, *сказа Моесеови.*

(9). *Не до конца прогневается.* Хотя и прогневался за преступление Адамово и род наш осудил на смерть, однако же, не до конца простирает гнев Свой, потому что в последние времена воссиял Он *во отметание* тления (Евр. 9, 26).

(14). *Яко Той позна создание наше.* Ибо ущедрил как собственное Свое создание и дело рук Своих.

(17). *Милость же Господня от века.* Это подобно сказанному: *творяй милость в тысящах* боящимся Меня (Исх. 20, 6).

(18). *И правда Его на сынех сынов, хранящих завет Его.* Ибо как Святый во святых почивает, т. е. в Ангельских Силах.

(19). *Господь на небеси уготова престол Свой.* Хотя почивает в горних духах, однако же и земное недалеко от Царства Его, потому что как Бог властительствует Он над всем. *И царство Его всеми обладает.* Сказано же: *всеми обладает,* а не царствует над всеми, потому что не все достойны Его Царства. А потому Небесное Царство обетовал Спаситель преуспевающим в евангельской жизни и державствует Господь над достойными.

(20). *Благословите Господа, вси Ангели Его.* Учит этим, что народ, приступающий к вере как посвящающий себя песнословию будет в одинаковом достоинстве с Ангелами. Ибо, если служение Ангелов состоит в том, чтобы хвалить и прославлять Бога, а это же самое повелевается делать душе, т. е. всегда славословить, то явно, что она сподобляется и того

же достоинства. Ибо у кого занять одно, у тех одинаково и достоинство.

(21). *Благословите Господа, вся силы Его.* Не Ангелы только призываются к хвалению, но и всякий другой, какой только есть, Небесный Чин: Престолы ли то, Начальства ли, Власти ли, Господства ли. Все же сии Чины означил нам словом: *силы.*

103

Псалом Давиду, о мирстем бытии

СОДЕРЖАНИЕ

В предыдущем псалме научив приступающих к вере людей возносить песнопения Богу, в настоящем излагает учение о Божием во всем промышлении, потому что простирает Бог промышление Свое не только на то, что на небе и в воздухе, но и на земные вещи, даже самые малозначительные, так что не презирает и самых ничтожных живых существ, но промышляет и о них.

(1). *Благослови, душе моя, Господа.* Учит душу благословлять Бога за великое Его промышление, как в предыдущем псалме учил благословлять за избавление от грехов. *Господи Боже мой, возвеличился еси зело.* Взирая на промышление Твое, Владыко, с изумлением величаем *высоту* Твоего Промысла. А таким образом, как бы в некую ризу, облекаем наше *исповедание и в велелепоту,* т. е. хвалу и славословие.

(2). *Одеяйся светом яко ризою.* Начиная с мысленного света, слагает песнь Богу. Но как в другом месте сказано, что Бог живет *во свете неприступнем* (1 Тим. 6, 16), так здесь именуется облекающимся в сей самый свет.

Простираяй небо яко кожу. Вторым делом Промысла полагается — распростирать небо, подобно чему-либо протяженному в руках художника, а этим вместе объясняется и образ действия, и удобство, с каким совершает оное Зиждитель. Как не трудно человеку растянуть кожу, так легко и Богу создать не существовавшее прежде небо. Но Давид в тоже время наводит нас и на другую высокую мысль, а именно, что мы теперь на пути к иной жизни, что настоящее есть тень грядущего и мы не вступили еще во святилище, но пока, в настоящей жизни, пребываем в скинии; скиния же есть нечто разрушаемое, и притом вскоре. Так и по изменении неба будет иной образ жизни, и жребий лучший настоящего, потому что будут небо новое и земля новая. Но послушаем, что о небе говорят пророки, чтобы заградить уста высоко думающим о бороде, которые, говоря все, что ни приходит на ум, утверждают, будто бы и под землею есть небо. Им противостав, пророк сказал: *простираяй небо яко кожу.* А кожа не есть какой-либо шар, как они суесловят. Напротив того, уподобил оное некоему полукружию и полушарию. Поэтому и другой пророк, то же выражая, сказал: *поставивый небо яко камару, и простер е яко скинию обитати* (Ис. 40, 22). И еще о том, что небо не колеблется, но стоит твердо, пророк говорит так: *водрузивый небо* (Ис. 42, 5). Изображая же крайнюю утонченность неба, сказал: *понеже небо яко дым утвердися* (Ис. 51, 6).

(3). *Покрываяй водами превыспренняя Своя*. Показывает, что не напрасно носятся в воздухе собрания вод, потому что Бог Сам Промыслом Своим устраивает это, чтобы часть неба казалась покрытою стройными кучами облаков.

Полагаяй облаки на восхождение Свое. Как бы еще яснее показывает, что Бог промышление Свое простирает на самые облака, ибо слово «*восхождение*» употребил вместо слова «промысл». *Ходяй на крилу ветреню*. Дает видеть, что и стремление ветров не случайно, но Сам Бог, восходя на крыла их, делается как бы их браздодержцем.

(4). *Творяй Ангелы Своя духи* — т. е. творит Ангелов легкими и выспренними. *И слуги Своя пламень огненный*. Так, Моисей видел глаголющего ему Ангела *в пламени огненне* (Исх. 3, 2).

(5). *Основаяй землю на тверди*. Показав Промысл Создателя о небе, переходит к Промыслу Его о том, что на земле, и именно к тому, что земля, будучи тверда и тяжела, сотворена в веществе влажном.

(6). *Бездна яко риза одеяние ея*. Разумеет самую земную стихию. Говорит же, что, как ризою, облек землю бездною, всю окружив отвне водами. *На горах станут воды* — т. е. воды бездны, поднявшись высоко, станут подобно горам, как бы угрожая потопить землю; но по Твоему мановению пред силою Твоею, которая означается словом *гром* (7), они отступят. Или, может быть, разумеет, что и громы бывают для того, чтобы совершаемым в мире самые воды бездны приводимы были в некий

страх. А если и с ними бывает это, то кольми паче подобное сему должны ощутить мы.

(8). *Восходят горы, и нисходят поля*. Возвысившиеся воды уподобляются горам, а потом *опадшие* от страха Твоего делаются как бы полем и земною равниной. Ибо основал Ты им место, которого не могут переступить. Это-то и значит сказанное: (9) *предел положил еси, егоже не прейдут*. Потому, не могут наводнить землю. Подобно сему и сказанное морю пророком: *до сего дойдеши и не прейдеши, но в тебе сокрушатся волны твоя* (Иов. 38, 11).

(10). *Посреде гор пройдут воды*. Псалмопевец славословит Божий Промысл, входит в подробности, дивится Божией благости, премудрости и непрестанной попечительности о бессловесных животных, потому что, создав их, Бог и кормит и поит. А для сего рассек горы и устроил в них проход водам.

(11). *Напаяют вся звери сельныя*. О бессловесных животных, о пресмыкающихся и зверях столько промышляет, что подает им необходимое для жизни. *Ждут онагри в жажду свою*. И то дело Твоего Промысла, что даны воды не только в долинах и местах зеленеющихся, для украшения берегов потока, но и среди гор, чтобы животные кроткие убегали от диких, и покоились на местах красивых.

(13). *Напаяяй горы от превыспренних Своих*. Ибо горы и поля напаяет не из источников, которые в долинах, и не из рек текущих по земле, но свыше подавая обильные дожди. *От плода дел*

Твоих насытится земля. Как даровал обилие вод, так и пищу уготовал от земли.

(14). *Прозябаяй траву скотом и злак на службу человеком. Службою человеком* называет животных кротких, каковы — вол, осел и тому подобные. *Извести хлеб от земли.* Для того, говорит, позаботился Ты о скотах, чтобы, когда ими возделана будет земля, нашли мы себе необходимое для жизни. Ибо во всем этом благодетельствует Бог ради нас.

(16). *Насытятся древа польская.* Пророк показывает, что и в лесах растущие дерева, каковы кедры и другие, возрастают по мановению Божию. Растут же они, как для многих других целей, известных нам из опыта, так и для того, чтобы птицы на них имели гнезда.

(17). *Еродиво жилище предводительствует ими.* Пророк говорит, что гнездо еродия* предводительствует самыми птицами, потому что еродии, выбрав самые высокие дерева, гнездятся всего чаще на елях, как на деревьях, которые выше всех других.

(18). *Горы высокия еленем.* И оленям дал прибежищем горы, где могли бы они укрыться от животных свирепых. *Камень прибежище заяцем.* Как дал горы на спасение оленям, так каменныя пещеры зайцам. А потому и они, спасаясь в них, как сказано выше, (12) *от среды камения дадят глас,* очевидно, восхваляя Спасающего.

* Цапли.

(19). *Сотворил есть луну во времена.* Возвращается опять к Промыслу о небесном и говорит, что луна создана не для иного чего, как для счисления и различения месяцев и дней. *Солнце позна запад свой.* И оно повинуется Божию повелению.

(20). *Положил еси тму, и бысть нощь.* Говорит это, чтобы не подумали мы, будто бы иной Творец дня, а иной — ночи.

(23). *Изыдет человек на дело свое.* Звери днем препятствовали бы людям идти в путь и возделывать землю, а теперь выходят они ночью, *взыскати себе пищу* от Бога, потому что не для них земля прозябает траву или злак.

(24). *Яко возвеличишася дела Твоя, Господи.* Кончив речь о Промысле, обращается к песнословию Создавшего, как бы упокоевая тем слух. А потом снова переходит к другой части дел Промысла, низводя нас к влажной стихии, которой бы не было, если бы не управлял в мире Божий Промысл. *Вся премудростию сотворил еси.* Чудно же, что премудрость, которою все сотворил Ты, есть Господь, потому что Христос — Божия сила и Божия премудрость.

(26). *Змий сей, егоже создал еси ругатися ему.* К слову о море мимоходом присовокупил упоминание о змие, сказав, что произведен он не для другого чего, а для того единственно, чтобы *ругатися ему.* И кстати упомянул о нем в слове о море, потому что вся жизнь наша исполнена некоей горечи, отовсюду возмущается и обуревается свирепыми волнами.

(27). *Вся к Тебе чают.* И люди, и стаи диких зверей, и скоты, и пресмыкающиеся не могли бы пропитаться, если бы Бог не снабжал их необходимым для жизни.

(29). *Отымеши дух их, и исчезнут.* Показывает этим, что Бог — Владыка и смерти и жизни.

(31). *Возвеселится Господь о делех Своих.* Какое же дело Его? То, которое совершил, обновив нашу природу. Ибо пророк дает этим разуметь будущее боговедение людей, когда возвеселится Бог не о том, что поклоняются Ему, но о том, что узрит спасаемых.

(32). *Призираяй на землю, и творяй ю трястися.* Присовокупляет слово и о всеобщем суде, который внушить страх всем живущим на земле. Ибо нет человека, который бы не убоялся того страшного Божественного судилища. *Прикасаяйся горам и дымятся.* Горами называет сопротивные силы, которые Бог попалит во время суда, знамением чего и служить дым.

(34). *Да усладится Ему беседа моя.* Сказано «*беседа*» вместо «выбор мой». Сказывает же, что им избрано, а именно — желание песнословить только Бога — что и будет угодно самому Песнословимому. (35). *Да исчезнут грешницы от земли* — очевидно, в то время суда. Ибо услышат: *идите от Мене проклятии во огнь вечный, уготованный диаволу и аггелом его* (Мф. 25, 41). *И беззаконницы, якоже не быти им* — т. е. исчезнуть они в сонме благословляющих Бога. *Благослови, душе моя, Господа* — потому что Господь удалит их от жребия лукавых и сподобит жребия святых.

104

Аллилуия

СОДЕРЖАНИЕ

Аллилуия значит «хвала Невидимому». Говорят, что этим словом восхваляют Бога Ангелы, как Херувимы словами: свят, свят, свят. И это предали святые отцы, сами слышавшие ангельское пение, как Исаия слышал серафимское. Разлагается же «аллилуия» следующим образом: *ал* — Бог, *ил* — крепкий, *уия* — сильный*.

(1). *Исповедайтеся Господеви, и призывайте имя Его: возвестите во языцех дела Его.* В этом псалме Дух Святой повелевает святым апостолам, чтобы народу новому из язычников соделали явными все чудотворения, совершенные Господом в пришествие Его.

(3). *Хвалитеся о имени святом Его.* Ибо хвала и слава поведающим силу Божию. *Да возвеселится сердце ищущих Господа.* Учит, сколько бывает пользы от исповедания. Если взыщете, говорит, Бога, то будет у вас веселы в уме, и глава наша утвердится и прославится.

* В другом месте (в толковании 1-го ст. 134 псалма) св. Афанасий иначе разлагает это слово и объясняет его более правильно.

(5). *Помяните чудеса Его, яже сотвори.* Разумеет Божественные знамения, какие сотворил, как в явление Свое в Новом Завете, так и в Ветхом чрез Моисея и прежде бывших святых; ибо и они много чудодействовали силою Сына Божия. Повелевает, чтобы проповедники сих чудес и это передали неведущим язычникам сверх чудес, совершенных Спасителем в Новом Завете. А так же и то, что судили уста Его и в Ветхом и в Новом Завете, повелите хранить, как царские законы. *Чудеса Его, и судьбы уст Его. Чудесами* называет совершенные Им чудотворения, каковы: хождение по морю, воскрешение мертвого и прочее, а *судьбами уст Его* — или слова, какие изрекал, изгоняя из людей нечистых демонов, или заповеди Нового Завета.

(6). *Семя Авраамле — раби Его, сынове Иаковли — избраннии Его.* Еще слово к апостолам, и смысл речи таков: вы, как семя Авраамле и раби Его, сынове Иаковли и избраннии Его (потому что Господь избрал их), возвестите во языцех, что (7) *Той Господь Бог наш.*

(13). *И преидоша от языка в язык* — от вавилонян к филистимлянам.

(14). *И обличи о них цари* — Авимелеха за обиду Сарре.

(15). *Не прикасайтеся помазанным Моим. Помазанные* суть Авраам и подобные ему, потому что сподобились в видениях узреть явление Бога Слова.

(16). *И призва глад на землю.* По домостроительству допустил, чтобы настал голод и по причине

его пришедши в Египет и размножившись, приняли в обладание обетованную землю. *Всякое утверждение хлебное сотры.* По действию гнева Божия в голодные времена обыкновенно бывает, что люди, вкушающие хлеб, не укрепляются.

(19). *Дондеже прииде слово Его* — разумеет исполнение сновидений. Поэтому говорит, что до тех пор злострадал, оплакивая жизнь свою, которая была в опасности, пока не наступило время исполниться сновидениям.

(22). *Наказати князи его яко себе.* Это подобно сказанному: *еда не Богом изъявление их есть* (Быт. 40,8)? Ибо не отгадал бы снов фараону, если бы не Бог даровал возможность уразуметь их.

(23). *И вниде Израиль в Египет, и Иаков пришельствова в землю Хамову.* Сыновья Ноевы: Сим, Хам, Иафет, сын Хамов — Ханаан, сын Ханаанов — Мезраим — толкуется Египет, от него и страна получила имя. Поэтому, когда Иаков вошел в Египет, тогда, вероятно, Хам, дед Мезраимов, жил в Египте, а Ханаан обитал в Палестине. Под именем же Израиля и Иакова, вошедшего в Египет, разумеются и дети его; ибо *в седмидесяти душах, сниде Израиль во Египет,* говорит Писание (Втор. 10, 22). *И Иаков пришельствова в землю Хамову.* Хам родил Ханаана, Ханаан — Мезраима, который толкуется — Египет. Потому и называет Египет землею Хамовою, как страну принадлежащую внуку Хамову.

(24). *И возрасти люди своя зело,* так что фараон, *иже не знаше Иосифа,* говорит: вот народ сей

становится теперь весьма многочислен и *укрепляется паче нас* (Исх. 1, 8–9). Но они не стали бы так сильны от быстрого возрастания в числе, если бы не пользовались покровительством Иосифа и добрым расположением Фараона.

(25). *Преврати сердце их возненавидети люди его.* Поскольку израильтяне, по уважению к ним египтян, впали в одинаковое с ними идолослужение, то Бог устроил, что египтяне возненавидели их и возложили на них тяжкие работы, а это для того, чтобы озлобляемые израильтяне прибегли к Богу, и обетование, данное Аврааму, удобно могло исполниться.

(26). *Посла Моисеа, раба Своего* — и проч. Ибо Моисею и Аарону только открыл (27) *словеса знамений,* как превратить воду в кровь и совершить прочие чудеса.

(28). *Посла тму и помрачи.* Поскольку египтяне, оставив Творца, служили твари, то и наказал их посредством твари, т. е. воздухом, огнем, землею и водою.

(29). *Преложи воды их в кровь.* Не цвет только вод изменил, но и самое свойство вкуса, так что вымерли все породы рыб.

105

Аллилуия

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме перечисляет грехи народа первого, показывая, за что отвержены израильтяне. Грехи же их суть следующие: во-первых: (7) *преогорчиша Бога, восходяще в Чермное море,* сказав: *за еже не быти гробом во Египта, извел нас* здесь погубить (Исх. 14, 11); во-вторых: (14) *искусиша Бога в пустыни*; в-третьих: (16) *прогневаша Моисея в стану*; в-четвертых: (19) *сотвориша тельца в Хориве*; в-пятых: (24) *уничижиша землю желанную*; в-шестых: (28) *причастишася Веелфегору*; в-седьмых: (32) *прогневаша Его на воде пререкания*; в-восьмых: (34) *не потребиша языки, яже рече Господь им,* но даже стали покланяться идолам и детей своих приносить в жертву.

(1). *Исповедайтеся Господеви, яко благ...* (3). *Блажени хранящии суд* — и проч. Ибо те одни достойны глаголать силы Господни, которые исполняют, что определено Богом в Писаниях, поступая во всем с рассуждением и по разуму, имея всегда пред очами суд Божий. Таковые естественным образом суть творцы правды, на самом деле исполняющие, что справедливо. (4). *Помяни нас, Господи, в благоволе-*

нии людей Твоих. Здесь вводится уже лицо иудеев, которые молятся, чтобы им причаститься спасения, дарованного язычникам.

(11). *Покры вода стужающия им* — именно стужающие, ибо кто вышел из моря, вмешавшись в ряды израильтян, тот был уже из числа не стужающих, но уверовавших.

(12). *И вероваша словеси Его, и воспеша хвалу Его.* Ибо, когда, по благости Божией, волны в море совокупились, немедленно уверовав, воспели Богу песнь, написанную в Книге *Исход,* потом все это предали забвению. *И воспеша хвалу Его*, когда вышли ликующие с Мариамою, говоря: *поим Господеви, славно бо прославися* (Исх. 15, 21).

(14). *И искусиша Бога в безводней.* Сказано: *и искусиша Бога в безводней,* потому что прогневали Его вскоре по переходе через Чермное море.

(20). *И измениша славу Его в подобие тельца, ядущаго траву.* Их слава был Бог, Его-то оставив, поклонились тельцу.

(23). Аще не бы Моисей избранный сталь в сокрушении, когда сказал: *аще убо оставиши им грех, остави, аще же ни, изглади мя из книги Твоея, в нюже вписал еси* (Исх. 32, 32).

(24). *И уничижиша землю желанную.* Это пятая вина после Чермного моря, пустыни, оскорбления Моисею и тельца в Хориве, потому что соглядатаи, по возвращении своем, кроме Иисуса Навина и Халева, сына Иефонии, худо говорили о земле, а тем совращали и других.

(25). *И поропташа в селениих своих* — когда возвратившиеся соглядатаи развращали умы людей.

(28). *И причастишася Веелфегору.* Это идол аммонитский, у эллинов называемый Кроном.

(30). *И ста Финеес и умилостиви* — когда умертвил мадианитянку вместе с блудником. Слово же это научает нас, сколько может пред Богом благочестие одного мужа.

(39). *И соблудиша в начинаниих своих.* Это показывают нам Книги Судей и Царств, а именно, что израильтяне в разные времена для вразумления их были предаваемы во власть разных иноплеменных народов: моавитян, аммонитян, амаликитян, мадианитян.

(41). *И обладаша ими ненавидящии их.* Вавилоняне и ассириане овладели израильтянами за их беззакония.

(43). *Множицею избави я: тии же преогорчиша Его советом своим.* Бог по человеколюбию был снисходителен к ним, но они вынуждали Его являться строгим. Бог снова спасал народ, как Спаситель, но они гибли, сами себя губя делами погибельными. Сказанное же «*множицею*» подобно изреченному Господом: *кольктраты восхотех собрати чада Твоя* (Лк. 13, 34); также слова: *и смиришася в беззакониих своих* — подобны следующим: *и не восхотесте.* Бог, наказывая их для вразумления, давал опять место и человеколюбию, но они воздавали Ему поступками враждебными.

(46). *И даде я в щедроты пред всеми пленившими я.* Говорит это, разумея Кира, который освободил их из плена, также Дария и Артаксеркса, которые дали денег на построение храма.

106

Аллилуия

(1). *Исповедайтеся Господеви, яко благ.* По отвержении народа иудейского весьма кстати изображает призвание язычников апостолами. Поэтому и повелевает восхвалять Бога и исповедаться Ему за великую Его милость.

(3). *От восток, и запад, и севера, и моря.* Кто же эти собранные от четырех стран вселенной, как не все народы, древле чуждые богочестия и не причащавшиеся Божественной влаги, но пребывавшие в великой жажде?

(4). *Пути града обительнаго не обретоша* — потому что не было у них доброго жития, но пребывали они в великом обольщении.

(5). *Алчуще и жаждуще, душа их в них исчезе* — потому что не имели у себя хлеба, укрепляющего сердце человеку, ни воды живой, о которой сказано: *иже пиет от воды, юже Аз дам ему, не вжаждется во веки* (Ин. 4, 14).

(7). *И настави я на путь прав* — т. е. привел к вере в Него. Ибо Сам Он сказал: *Аз есмь путь* (Ин. 14, 6). *Внити во град обительный.* Разумеет Церковь или Небесный Иерусалим.

(8). *Да исповедятся Господеви милости Его*... (9). *Яко насытил есть душу тщу.* Какая же это ду-

ша? Не душа ли тех, о которых сказано: (5) *алчуще и жаждуще, душа их в них изчезе*? И душу алчущу исполни благ, т. е. мысленного хлеба.

(10). *Седящия во тме, и сени смертней.* Не погрешим, сенью смертною назвав идолослужение и дела совершаемые в безбожии. Ибо они отлучают нас от истинной жизни. Этим-то делам предавались мы прежде, потому что (11) преогорчили Бога и раздражили *совет Вышняго. От величества бо и красоты созданий* надлежало Рододелателя всяческих познавать (Прем. 13, 5) и присносущную силу Его и Божество от создания мира уразумевать. Но мы, как слепые, которые живем во *тьме и сени смертней,* у которых окованы и омрачены разумные силы души, изменили *славу нетленного Бога в подобие образа тленна человека и птиц и четвероногих* (Рим. 1, 23). *Окованныя нищетою и железом. Пленицами своих грехов кийждо затязается* (Притч. 5, 22), обнищав от всего доброго и прекрасного.

(11). *Яко преогорчиша словеса Божия,* нимало не приемля Божественного закона, но предаваясь мудрецам века сего. *И совет Вышняго раздражиша.* Какой же был совет Вышнего? Не тот ли, по которому *всем человеком хощет спастися и в разум истины приити* (1 Тим. 2, 4)?

(12). *Изнемогоша, и не бе помогаяй* — потому что никто не был в силах истребить грех.

(13). *И от нужд их спасе я.* Какая же нужда больше этой — в неведении Бога, в душевной нищете, в греховном убожестве, быть порабощенными лукавым духам?

(14). *И узы их растерза.* Словом *растерза* показывает мгновенное истребление греха.

(15). *Да исповедятся Господеви милости Его.* В другой раз повторил тоже о благодеяниях Его. (16). *Яко сокруши врата медная* — имеет в виду сошествие Спасителя даже до ада, в которое отверз Он врата адовы, издревле для всех заключенные неразрешимыми узами, потому что невозможно было возвратиться оттуда желавшим выйти. Но Он сказал *сущим во узах: изыдите; и сущим во тме: открыйтеся* (Ис. 49, 9).

(18). *Всякого брашна возгнушася душа их* — потому что не было слова, которое бы могло напитать их. *Врата* же *смертная* суть грехи, ведущие к смерти.

(22). *И да пожрут Ему жертву хвалы.* Обращает речь к святым апостолам, потому что они преподали нам таинства Нового Завета.

(33). *Положил есть реки в пустыню.* Разумеет необузданный и отверженный род иудейский, ибо томимых прежде голодом и нуждающихся в духовной пище иудеев поселил при оных реках.

(34). *Землю плодоносную в сланость.* Разумеет иудейскую синагогу, потому что демоны были гражданами этого земного градоправления, а плодопринесло его нечестие. Но иссушили его солью учения апостолы, о которых сказано: *вы есте соль земли* (Мф. 5, 13).

(35). *Положил есть пустыню во езера водная* — подразумевает народ из язычников. Ибо пророчество здесь слито и вводит лицо двух народов, говорит об отвержении одного и о введении другого народа.

(36). *И составиша грады обительны* — т. е. благое и небесное жительство.

(37). *И насея села, и насади винограды.* Что разуметь под селами, учит Сказавший: *изыде сеяй сеяти семене своего* (Лк. 8, 5). А винограды суть церкви, по сказанному: *винограды созреша, даша воню* (Песн. 2, 13).

(38). *И скоты их не умали.* Скотами называет неразумных в Церкви, по сказанному: *скотен бых у тебе* (Пс. 72, 22) и: *человеки и скоты спасеши, Господи* (Пс. 35, 7).

(39). *И умалишася* — т. е. принадлежащие к народу древнему.

(40). *Излияся уничижение на князи их.* Разумеет книжников и фарисеев. И заблуждати сотвори я по непроходней, а не по пути. Ибо блуждают они, не познав Рекшего: *Аз есмь путь* (Ин. 14, 6).

(41). *И поможе убогу от нищеты.* Кто же убогий? Не тот ли, о ком сказано: *блажени нищии духом* (Мф. 5, 3)? *И положи яко овцы отечествия.* Своими собственными признал, говорит пророк, из всех отечествий собранные паствы.

(42). *Узрят правии и возвеселятся.* Кто эти правые? Не те ли, о ком сказано: *ваша же блаженна очеса, яко видят* (Мф. 13, 16)? И всякое беззаконие заградит уста своя. — *Бог оправдаяй, кто осуждаяй?* (Рим. 8, 33).

107

(1). Песнь, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

И в этом псалме проповедуется пришествие Господне, именно же к язычникам. Но поскольку все стихи этого псалма объяснены уже в псалмах прежних, то излишним было бы делом вновь повторять то же в объяснение предлагаемого псалма.

(2). *Готово сердце мое, Боже.*

(3). *Востани слава моя. А* слава его есть умозрительная и деятельная способность, располагающая к добродетели нравственной и делопроизводственной.

(5). *Яко велия верху небес милость Твоя.* Так велика милость Твоя, что превышает высоту небесную, и лучи истины Твоей быстро распростираются повсюду, потому что пророки, апостолы и учители росою ее напаяют землю.

(6). *Вознесися на небеса, Боже.* С начала и до сего выражения псалом сходен с псалмом 56-м, а отсюда и до конца — с псалмом 59-м, и что следовало сказать, то уже сказано.

(8). *Вознесуся и разделю Сикиму.* Что у иудеев было лучшего и превосходнейшего, то с радостью обещает разделить и размерить в наследие язычникам.

Ибо как добрый отец радуется, приемля и приобретая многих сынов. Говорит же это иносказательно и загадочно. В юдоли языческой находился этот город, называемый Сихемом или Сикимой. Здесь поселился с детьми Иаков, вышедши из Месопотамии. Здесь Эммор, сын Сихема, полюбив Дину, дочь Иакова, похитил и растлил ее.

Сыны Иаковлевы пришли и предали смерти его и весь народ его. Таким образом Сикима, *удоль селений*, сделалась владением патриарха. Почему Иаков, при разделе земли детям, город сей, как лучший участок, отделил Иосифу, потому что он по молодости лет, не участвовал с братьями в убийстве. Поэтому-то и дает обетование разделить и размерить, чтобы уразумел ты в этом иносказании, что превосходнейшее наследие нового Иосифа — Христа уделяется язычникам.

108

В конец, псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

Настоящий псалом изображает страдания Христовы и будущие наказания Иуде и народу иудейскому. Должно же знать, что все, сказанное во псалме в виде желания, говорится пророчественно, например когда сказано: (6) *диавол да станет одесную его* — употреблено это вместо: станет. Ибо псалмопевец не желает, чтобы совершилось это, а только предсказывает, что будет это, по причине злобы его. То же должно разуметь и о других подобных выражениях, каковы следующие: пусть и у них будут клеветники, и не отступят от них. *А если будут судиться, да будут ими осуждены.* (7). Даже если призовут Тебя во время нужды, да вменится им это в грех по воспоминанию того, в чем они согрешили. *Сократи дни их* (8), чтобы при жизни своей видели они, как другой восхитит достоинство, которого они не искупили должным образом. Потом истреби и их самих, так, чтобы несчастье перешло и на их потомство, чтоб сыны их сиротели, жена оставалась вдовою (9), чтобы *сыны,* влекомые и подвергаемые насилиям, несли наказание за отцовские преступления (10–14).

(1). *Боже, хвалы моея не премолчи.* Во всех церквах Христовых, возникающих и воссиявающих повсюду, Бог восхваляет Сына. Поэтому, говорит Христос Отцу: хотя предавший Меня Иуда думает воспрепятствовать хвале Моей, но восхвали Меня Ты, свидетельствуя о Божестве Моем, Которому не веровал Иуда, почему и предал Меня.

(2). *Яко уста грешнича и уста льстивого на Мя отверзошася. Уста грешнича* — т. е. уста диавола, потому что он поистине грешник. *Уста льстивого,* т. е. Иуды, потому что оба говорили против Христа.

(4). *Вместо еже любити Мя оболгаху Мя...* (5) *и положиша на Мя злая за благая.* Есть слова любви, есть слова ненависти и слова, не выражающие ни того, ни другого; Иуда льстил как Учителю и, по-видимому, домогался обманом предать Учителя.

(6). *Постави на него грешника.* Грешник есть сам сатана, изобретатель греха. Сказано «*постави*» вместо «будет поставлен». На кого же *на него,* как не на предателя Иуду? *И диавол да станет одесную Его.* И у Захарии сказано: *и показа ми Господь Иисуса иерея великаго, стояща пред лицем Ангела Господня, и диавол стояше одесную Его, еже противитися Ему* (Зах. 3, 1). Не противится же диавол Иуде.

(7). *Внегда судитися ему, да изыдет осужден* — т. е. на будущем суде не будет иметь ни одного слова в оправдание. *И молитва его да будет в грех.* Для иных и самая молитва бывает в грех. Таковы язычники, которые молятся идолам или твари; таковы и иудеи, которые приносят молитву Богу не чрез

Иисуса Христа, и еретики, которые молятся несущему Богу. А также и тем, которые молятся с гневом, с помыслами о житейском или с двоедушием, молитва бывает в грех.

(8). *Да будут дние его мали*. Ибо вскоре по предательстве, предав себя удавлению, исчез и более не являлся. *И епископство его да приимет ин*. Сказано это о Матфие, ибо он причтен в правде к жребию апостолов.

(9). *Да будут сынове его сири. Сынове* — помыслы его, потому что стали они сирыми, лишась благодати Христовой. А *жена* — душа его, потому что и она стала вдовствовать, в беззаконии отпадши от Христа.

(10). *Движущеся да преселятся сынове его и воспросят*. Помыслы его, которые мы назвали сынами, от Христа преселившись в сребролюбие, стали простирать руки к серебру, как нуждающиеся и просящие подаяния.

(14). *Да воспомянется грех отец его пред Господем* — т. е. грех самого народа, ибо к предателю присовокупляет и беззаконный народ. *Беззаконием* же *отец* называет убиение пророков, по сказанному Господом: *всякая кровь праведна, проливаемая* от Авеля до Захарии пророка, *взыщется от рода сего* (Мф. 23, 35; Лк. 11, 51). *И грех матере его да не очистится*. Под матерью сего злочестивого народа разумей оную лукавую синагогу, многократно преогорчавшую Бога.

(15). *Да будет пред Господем выну, и да потребится от земли память их*. Бог всегда видит все их дер-

зости и не признает достойными какой-либо пощады и его и всех неуверовавших. И псалмопевец, разумея не одного Иуду, сказал во множественном числе: *память их*. Иначе, можем разуметь и отцов Иуды, родивших его в предательство; а это будут подстрекнувшие его к тому сребрениками и первый вложивший в сердце его мысль о предательстве сатана, а также князи, имеющие премудрость века сего, о которых говорит Павел: *аще бо быша разумели, не быша Господа славы распяли* (1 Кор. 2, 8). *И да потребится от земли память его*. Разумеет память самого Иуды, или иначе — тех князей, восставших на Христа, потому что не осталось от них семени в память их.

(16). *Занеже не помяну сотворити милость*. Не захотел, говорит, принять милость, какую Отец даровал всем людям, а не им одним, погибшим овцам израилевым. Ибо *сотворити* сказано вместо *прият*.

И погна человека нища и убога. Разумеет самого Господа, Который *обнища, богат сый, да мы нищетою Его обогатимся* (2 Кор. 8, 9). *И умилена сердцем умертвити* — т. е. скорбящего. Ибо скорбел, видя их погибель. Итак Его, скорбящего о них, домогался умертвить.

(17). *И возлюби клятву...* (18) *и облечеся в клятву яко в ризу*. Поскольку, перестав благословлять Меня, каждый день проклинают (а так и доныне поступают иудеи), то исполнится на них все предсказанное. *И вниде яко вода во утробу его*. Погрязли в бедствиях не отвне только окружающих, но и внутренних. *И яко елей в кости его*. Потому что елей долго сохра-

няет свою влажность. Псалмопевец разумеет стремительность бедствий и водою изображает чрезмерность их, а елеем — продолжительность. Этими-то бедствиями, говорит, как ризою покроется и как поясом опояшется (19).

(20). *Это дело оболгающих и глаголющих лукавая на душу Мою.* Эти-то плоды соберут возненавидевшие Меня и услуживший им предатель. Поскольку называли Его противником Богу и нарушителем Закона, то справедливо сказал: *оболгающым Мя у Господа.*

(21). *И Ты, Господи, Господи, сотвори со Мною имене ради Твоего.* Это Владыка Христос сказал по человечеству, потому что исполнил все человеческое, кроме греха, и родился по закону природы именно от жены, что свойственно человеческой природе, но от девы, что выше природы, принял пелены, обрезание и питание млеком, приносил жертвы, постился, алкал, жаждал, утомлялся. Так, в святых Евангелиях всегда изображается и молящимся. И здесь по человечеству призывает Божественную помощь.

(22). *Избави Мя, яко нищ и убог есмь Аз.* И в Священных Евангелиях находим, что это действительно было Им сказано. Ибо, исходя на страдание, сказал Он: *ныне душа Моя возмутися: и что реку? Отче, спаси Мя от часа сего. Но* сего ради приидох на час сей* (Ин. 12, 27).

(23). *Яко стень, внегда уклонитися ей, отъяхся.* Подобно уклонившейся тени, приял Я конец жизни,

* В другом месте (в толковании 1-го ст. 134 псалма) св. Афанасий иначе разлагает это слово и объясняет его более правильно.

проводил же жизнь подобно носимой ветром саранче, не имея у Себя ни города, ни веси, ни дома, но переходя с места на место, бегая в горы, а иногда и в пустыню.

(25). *Видеша Мя и покиваша главами своими.* Разумеет, как, видя Его на Кресте, кивали главами и говорили: *раззоряяй церковь, спасися Сам* (Мф. 27, 40).

(27). *И да разумеют, яко рука Твоя сия. Рукати* называет здесь дела, какие совершил, воскресив Себя из мертвых.

(28). *Прокленут тии, и Ты благословиши: востающии на Мя да постыдятся.* Ибо все постыждены, потому что нет у них ни священника, ни жертвы, ни священства, ни слова судного, по слову пророка (Ос. 3, 4). *Раб же Твой возвеселится.* И это не заставляет нас принимать изречение это в ином предположении, потому что Павел говорит: *Себе умалил, зрак раба приим* (Флп. 2, 7), и Исаия: *тако глаголет Господь, создавый Мя от чрева раба Себе* (Ис. 49, 5). И Сам Он говорит в Евангелии: *Сын человеческий не прииде, да послужат Ему, но послужити* (Мф. 20, 28).

(29). *Да облекутся оболгающии Мя в срамоту.* Какого позора не несут на себе иудеи? Видят, что святилище их уничтожено в самом основании, а гробу Поруганного и Распятого ими все покланяются, и повсюду умножаются и славны церкви Его.

(30). *Исповемся Господеви зело усты Моими.* Исповедание выражает благодарность, какую приносит Сын устами народов. *И посреде многих восхвалю Его.* Ибо устами Церкви восхваляет Отца.

109

Псалом Давиду

(1). *Рече Господь Господеви Моему, седи одесную Мене.* В настоящем псалме Давид изображает рождение Господа по плоти, евангельское Его слово, возгосподствовавшее над всеми народами, и восшествие Его на небеса, с которого и начинает псалом, говоря: *рече Господь Господеви Моему, седи одесную Мене, дондеже положу враги Твоя подножие ног Твоих.* Какие же это враги, объясняет апостол, взывая: *егда испразднит начала и власти*, и миродержителей, *последний враг испразднится смерть* (1 Кор. 15, 24–26).

(2). *Жезл силы послет Ти Господь от Сиона* — разумеет посланное евангельское слово, которое и стало господствовать над всеми врагами.

(3). *С Тобою начало в день силы Твоея.* Этим означает или время суда, когда с Божеским могуществом всех будет судить, пришедши с святыми Ангелами Своими, или время рождения Его, которое и называется днем силы. *С Тобою* будет *начало,* потому что обладает целою вселенною, хотя и соделался человеком. *В светлостех святых Твоих.* Слова *в светлостех святых Твоих* — означают не иное что, как те лики святых Ангелов, которые в ночь, когда родился Христос, взывали: *слава в вышних Богу,*

и на земли мир (Лк. 2, 14). *Из чрева прежде денницы родих Тя.* Смотри, как усвояет Себе Отец рождение Единородного по плоти*. Отец говорит Сыну: прежде бытия сего видимого мира и лучезарного света родил Я Тебя. Говорит же не потому, что Бог имеет чрево, но потому что рождением из чрева дается истинное, а не мнимое, право первородства.

(4). *Клятся Господь, и не раскается.* Клятва Божия есть слово Божие, удостоверяющее слушающих и каждому внушающее веру, что непременно исполнится обетованное и изглаголанное Богом. Ибо не как человек клянется Бог, но слово Его служит нам вместо клятвы, удостоверяя в истине, что оно также будет непреложно, как и обетование, данное с клятвою. *Ты иерей во век по чину Мелхиседекову* — потому что Мелхиседек не елеем, как Аарон, помазан на священство и не кровавые приносил жертвы, и был первосвященником язычников, и Авраама благословил хлебом и вином. (5). *Господь одесную Тебе сокрушил есть в день гнева Своего цари. Днем гнева* называет время суда, когда сокрушит царствовавших древле по обольщению демонов и заключит их в бездну.

(6). *Судит во языцех, исполнит падения* — т. е. во время суда, наказывая нечистых духов, покажет,

* Трудно объяснить, почему здесь добавлено выражение «по плоти» (κατά σάρκα). Речь, очевидно, идет о предвечном рождении Сына от Отца, а не о плотском Его рождении от Девы Марии. В этом именно смысле объясняется приведенный текст у св. Афанасия в IV слове на ариан (пп. 27–28.)

что язычники исполнены падений, подверглись мучению в преисподних земли. *Сокрушит главы на земли многих.* Это подобно сказанному Им у Исаии: *и сведох кровь их в землю* (Ис. 63, 3).

(7). *От потока на пути пиет. Потоком* Писание называет искушение, а путем означает хождение Его на земле, во время которого Сей, потоком снисшедший, претерпел страдание. *Сего ради вознесет главу.* Что значит: *сего ради?* Не то ли, что Он пострадал плотию? Подобно же это сказанному: *смирил Себе, послушлив быв даже до смерти* (Флп. 2, 8).

110

Аллилуия

(1). *Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим.* Настоящий псалом предлагается от лица апостолов, которые возвещают, сколько дел Спасителевых по домостроительству, и каковы они, а также научают и народ новый благодарить за свое спасение. Почему, псалом и надписан: *аллилуия. В совете правых и сонме. Советом правых* наименовал народ новой синагоги в отличи от синагоги древней, потому что древняя не была правою, как заблуждавшаяся всегда сердцем.

(2). *Велия дела Господня, изыскана во всех волях Его.* В собрании правых изысканы все изволения Божии, потому что нет ни одной данной заповеди, которой бы не изыскало и не исполнило собрание правых, всегда старающееся исполнять волю Божию.

(3). *Исповедание и великолепие дело Его.* Разумеет дела, *которые* совершил по домостроительству. Да будут воспеваемы дела эти как великолепные. *И правда Его пребывает в век. Правдою* называет евангельское слово, потому что оно всем людям равно предлагает спасение.

(4). *Милостив и щедр Господь.* Древле чрез пророков Своих обетовал Он сотворить чудеса во вре-

мя домостроительства и захотел привести в исполнение чудеса сии. Какие же чудеса обетовал Он? Не *те* ли, что *тогда отверзутся очи слепых* (Ис. 35, 5) и совершатся прочие знамения? Даже не только сии, но и призвание всех народов, которое и привел в исполнение словом и делом.

(5). *Пищу даде боящимся Его* — т. е. мысленный хлеб, сшедший с небеси. *Помянет в век завет Свой* — т. е. завет с Авраамом: *благословятся о тебе вси языцы* (Быт. 18, 18). (6). *Крепость дел Своих* — т. е. апостольский лик призванному к вере народу возвестил крепость дел Христовых или сами дела, какие творит всегда собственною Своею крепостию.

111

Аллилуия, псалом

(1). *Блажен муж бояйся Господа, в заповедех Его восхощет зело.* Этим научается апостольский лик, что исполнение заповедей, делая блаженными творящих это, подает благие чаяния в веке будущем.

(2). *Сильно на земли будет семя его. Семенем* называет добрые дела, которые будут иметь духовную силу на той земле кротких к восприятию ими воздаяний за соделанное.

(3). *Слава и богатство в дому его.* О славе и богатстве разумей, что они не какие-либо преходящие, потому что у святых не встречается ничего подобного.

(4). *Возсия во тме свет правым* — от ведения и учения. Какой же это свет? Не апостольский ли это лик, который евангельскою проповедью изгнал невежество язычников?

(5). *Устроит словеса Своя на суде.* Ибо не должно просто и без рассуждения всем предлагать тайноводственное слово. Это-то сказал и Сам Господь: *не пометайте святая псом* (Мф. 7, 6).

(7). *От слуха зла не убоится* — потому что страх наказуемых ни мало не касается святых.

(9). *Расточи, даде убогим.* Под *убогими* разумей и здесь имеющих нужду в Божественном слове, т. е. язычников. Апостолы же, подобно земледелателям, посеяли мысленное слово. Ничто не препятствует понимать это и в историческом смысле. *Правда Его пребывает в век* и проч. — т. е. правда Преподавшего евангельское слово.

(10). *Грешник узрит и прогневается.* Грешником называет диавола, который негодует, видя спасаемых язычников, как жаждавший погибели всех.

112

Аллилуия

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме научается народ новый непрестанно возносить песнопение Избавителю, а также изображается и призвание всех народов. (1). *Хвалите, отроцы, Господа, хвалите имя Господне.* Народу новому преподается учение, что, хотя вознесся Господь наш и пребывает одесную Отца, однако же и по Вознесении Господнем вся земля исполнена посещения Его и ощущает оное.

(7). *Воздвизаяй от земли нища* — т. е. народ призванный из язычников.

(9). *Вселяя неплодовь в дом.* Неплодно было множество языческих народов, но соделалось домом духовным, потому что в нем обитает Господь, соделалось и веселящеюся матерью многих чад, потому что чада его спаслись верою во Христа. Имеет же оно и некоторую противоположность с синагогою, потому что последняя не возвеселилась о чадах, как преданных погибели.

113

Аллилуия

СОДЕРЖАНИЕ

И в этом псалме изображается призвание язычников, сверх же сего, предлагается учение спасаемым, что и Ветхии Завет есть Божий и что прежнее спасение народа из обрезанных совершено было Господом.

(1). *Во исходе Израилеве...* (2). *бысть Иудея святыня Его.* Когда Израиль освобожден от рабства египетского, тогда иудея соделалась святынею Его. Но не над Израилем только воцарился Господь, напротив того, благодать подается ныне всем народам.

(4). *Горы взыграшася яко овни.* Когда Бог явился на горах, они как бы взыграли, радуясь спасению Израиля.

(5). *Что ти есть, море, яко побегло еси? И тебе, Иордане, яко возвратился еси вспять?* Поскольку они не имеют дара слова и не одушевлены, то пророк дает за них ответ: (7) *от лица Господня подвижеся земля.* Все это было, потому что явился Господь. Такова причина и движения земли и разделения моря. Ибо и камень бесплодный, который лишен был всякой влаги и по твердости не допу-

скал сечения, Господь наводнил множеством вод, повелев дать от себя в изобилии водные источники. Итак, нимало это не удивительно: повелел Творец, и разделилось море, и несекомый камень источил воду, и небо ниспослало манну, и ветры собрали крастелей, и все прочее совершилось по Его мановению.

(9). *Не нам Господи, не нам, но имени Твоему даждь славу.* По-видимому, дает разуметь отпадение народа из обрезанных и сообщает им молитву для исповедания, что не имеют уже посещающей их силы Божественной. Учит же, говоря: хотя недостойны мы благодати, какой сподобляется всякий народ, однако же ради имени Твоего сотвори с нами, что от начала призвано было на нас, но не воздай нам по правде, как Бог истинный, а не подобный идолам. Почему и присовокупил псалмопевец:

(12). *Идоли язык сребро и злато, дела рук человеческих.* По некоторым спискам это составляет начало другого, именно — сто четырнадцатого псалма. Но мы, следуя еврейскому списку, признаем это частью сто тринадцатого псалма. Ибо отрокам, которым сказал Псалмопевец: *хвалите отроцы Господа,* т. е. народу новому, преподается урок, какого Господа должно им хвалить, именно же Того, Который сотворил столько чудес для исшедших из Египта, а вместе показывается им, каковы были древние их боги, потому что идолы не имели никакого подобия, не только с чудодействую-

щим Богом, но и с последними из одушевленных тварей, одаренных чувством. Ибо твари эти суть дело Божие, а идолы — дело человеческого искусства. Псалмопевец учит их сказать: (16) *подобни им да будут*. И этим выражается не зложелательство к людям, но дается нам знать, какой конец уготован идолослужению. Ибо до бесчувственности приверженные к идолам, что касается до смысла их, не отличаются от идолов. Такой-то вред причиняет им кроющаяся в идолах демонская сила.

(16). *Подобни им да будут творящии я*. Так погибнет имение, так погибнут и собирающие его.

(17). *Дом Израилев упова на Господа*. Это говорят язычники; т. е. как древле спасал Бог веровавшего Израиля, так и ныне спасет язычников. Ибо (19) *боящиися Господа* суть язычники, потому что, по устранении дома Израилева, т. е. целого народа, и дома Ааронова и дома Левиина, кому иному быть боящимися Господа, как не народу из язычников?

(22). *Да приложит Господь на вы, на вы, и на сыны ваша*. Он Тот Самый, Чьи законы храним мы. А чтобы не подумал кто, будто бы законодательство Моисеево от кого иного, псалмопевец прежде, нежели упомянул о законодательстве, сказал о мироздании. И этим учит, что един есть Бог, все же прочее создано.

(25). *Не мертвии восхвалят Тя, Господи. Мертвыми* называет служителей демонских, которые не имеют в себе жизни, т. е. ведения о едином Боге.

114

Аллилуия

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме изображает подвиг проходящих евангельское житие, победу их по Богу и будущий за труды венец.

(1). *Возлюбих, яко услышит Господь глас моления моего*. Кого же возлюбил? Господа Бога всем сердцем, всем помышлением и всею крепостию. И в награду за любовь *приял* то, что услышал.

(2). *И во дни моя призову*. В какие же дни, как не во дни подвига, когда бедствовала душа его?

(3). *Объяша мя болезни смертныя*. Описывает чрезмерность скорбей, постигших его за благочестие, что и называет *болезнями смертными, бедами адовыми*, скорбью и болезнью. Говорит же, что призванием Бога преодолел их. Почему и в начале сказал: *возлюбих, яко услышит Господь глас моления моего*.

(4). *О Господи, избави душу мою*. Выше сказав вообще: *во дни моя* призывал я, показывает, в чем состояло его призывание. В чем же именно? Не в этом ли: о *Господи, избави душу мою?* Говорил же это, зная, что милостивый Господь услышит его. *И Бог наш милует*. Милость есть движение духа,

возбуждаемое состраданием к униженным в достоинстве. Так, поскольку и мы, лишившись пребывания в раю, из славных сделались бесславными, то Бог, видя, что мы были и чем стали, милует нас. Ибо глас милости взывал Адаму: *где еси* (Быт. 3, 9), — показывая тем, откуда и куда ниспал он.

(5). *Храняй младенцы Господь. Младенцами* называет возрожденных о Христе Духом Святым. Действительных, по заповеди Иисусовой, младенцев, потому что они обратились и стали, *яко дети* (Мф. 18, 3), хранит Сам Господь, не попуская, чтобы приражались к ним враги, потому что для них не настало еще время подвига. Но и по простому смыслу Господь хранит младенцев в матернем чреве, в месте тесном и наполненном влагою, не позволяющем ни двигаться, ни дышать; Господь не попускает им задохнуться, подавая движение и пищу, не попускает также умереть от холода, когда из теплоты матерних чресл исходят в непривычный для них воздух. Или еще так: поскольку смирился я, как младенец, и как дитя приял Царство Небесное, то спас меня *храняй младенцы Господь.* Или иначе: младенчествующих по заповеди Иисусовой, т. е. обратившихся и соделавшихся подобными детям, хранит Сам Господь, соблюдая их не изведавшими искушений, потому что не пришло еще для них время подвига. А я и превзошел возрастом детей, однако же Господь, смирив меня великими подвигами, соблюл непреодолимым.

(6). *Обратися, душе моя, в покой твой. Покоем* своим называет горние обители, которые приимет

в воздаяние за подвиги. А также покой души есть воздержание от грехов.

(7). *Яко изъят душу мою от смерти.* Разумеет смерть греховную. В нее-то боясь ввергнуться, не преставал он проливать слезы, прося о том, чтобы избегнуть ему сей смерти. А потому и *нозе* его, т. е. душевные восхождения, утвердились в стоянии по Богу, став выше всякого поползновения. А (8) *страною живых* называет Небесный Иерусалим, в котором подвизавшиеся по Богу, как доблестные победители, услышат: *добре, рабе благий и верный* (Мф. 25, 21).

115

Аллилуия

(1). *Веровах, темже возглаголах.* Сказав: *веровах, темже возглаголах,* как бы возблагодарив уже Господа и достигнув горних обителей, говорит, что не произнес бы слова сего, если бы не был твердо уверен в Божиих обетованиях. Обетования же эти были полны милости. *Блажени плачущии ныне, яко тии* возрадуются (Лк. 6, 21). Если очи их полны были слез, то, очевидно, приимут они радование в тех обителях. Слова псалмопевца приводит Павел в послании к Коринфянам, сказав: *имуще тойже дух веры, по писаному: веровах, темже возглаголах* (*Сердцем бо веруется в правду, усты же исповедуется во спасение* — Рим. 10, 10) *и мы веруем, темже и глаголем* (2 Кор. 4, 13), и под духом веры разумеет или состояние нашего духа, в какое приводит нас вера, или Духа, подаваемого Богом имеющему веру. С этими словами: *веровах, темже возглаголах* — согласно и сказанное: *аще не уверите, ниже имате разумети* (Ис. 7, 9). Сперва человек верует, потом уразумевает и после сего глаголет. Но когда, говорит псалмопевец, уверовал, возглаголил я великое, тогда увидев, что сам я — ничто, *смирихся зело.* Подобно сему сказанное

Иоанном об Иисусе: *Оному подобает расти, мне же малитися* (Ин. 3, 30). Ибо малился, не отлагая что-либо из величия, какое имел, но только по сравнению с превосходным учением и житием Христовым. Так и теперь сказал: *смирихся,* не по причине умаления высоты, но по усмотрению, в сравнении с самим собою, высшего.

(2). *Аз же рех во изступлении моем: всяк человек ложь.* Став выше человека, презрел я все человеческое. Ибо исступление означает изменение. Сказав: *благоугожду Господу* (Пс. 114, 8), потом увидев, что *всяк человек ложь* (потому что помыслы человеческие обманчивы), смирился и подверг я себя злостраданиям, чтобы не пасть с высоты стояния своего. (6). *Честна пред Господем смерть преподобных Его.* Нет, говорит, у нас иного воздаяния за принятое нами от Бога, кроме того, как претерпеть за Него смерть, и в этом подражать своему Владыке. Такая смерть, конечно, многочестна будет пред Богом.

(7). *О Господи, аз раб Твой, и сын рабыни Твоея.* С дерзновением называет себя рабом, как и апостол, именует же себя сыном рабыни, т. е. ветхозаветного руководжения законом.

Растерзал еси узы моя. Какие же это узы, кроме уз греховных, по сказанному: *пленицами своих грехов кийждо затязается* (Притч. 5, 22)?

(8). *Тебе пожру жертву хвалы.* Как преуспевший, отметает жертвы кровавые и дает обещание приносить жертвы хваления.

(9). *Молитвы моя Господеви воздам.* Молитвами называет обеты. Какой же обет дал он, кроме сего — чашу Господню прияв, призвать имя Господне? Это и исполню, говорит он, когда буду *во дворех* Божиих, т. е. в Церкви Христовой или в Иерусалиме Небесном.

116

Аллилуия

(1). *Хвалите Господа, вси языцы...*

(2). *Яко утвердися милость Его на нас.* Язычники, говорит, никогда не испытали бы таковой перемены, если бы милость Божия превозмогла наших грехов. *И истина Господня пребывает во век.* Ибо Господь даровал спасение, какое обещал чрез святых пророков. Этим и блаженный Павел начинает послание к Римлянам: *Павел, раб Иисус Христов, зван апостол, избран в благовестию Божие, еже прежде обеща пророки Своими в писаниих святых* (Рим. 1, 1–2). И еще говорит: *глаголю Христа Иисуса служителя бывша обрезания по истине Божией, во еже утвердити обетования отцев, а языком по милости прославити Бога* (Рим. 15, 8–9). Итак, поскольку Бог всяческих исполнил обетования, даровал спасение, какое обещал, и всем отверз источники милости, то и вы, приступившие из иудеев, и вы, уверовавшие из язычников, составив согласное песнопение, воздайте должное Благодетелю.

117

Аллилуия

СОДЕРЖАНИЕ

Народу новому, составившемуся из иудеев и язычников, преподается учение, что должно призывать единого только Помощника, т. е. самовочеловечившееся Божие Слово, и во время гонения в Нем искать всякого для себя пособия — помощи, посылаемой с неба, и Ему приносить благодарения за победу, у Него просить указания путей, ведущих к добродетели, и сверх всего этого, исповедаться Господу, Который именуется (22) *камнем,* отвергнутым зиждущими, но ставшим во главу угла.

(1). *Исповедайтеся Господеви, яко благ, яко в век милость Его.* (2). *Да речет убо дом Израилев.* Им первым повелевает начать исповедание как первым из призванных евангельскою проповедью.

(5). *От скорби призвах Господа, и услыша мя в пространство.* В этом стихе преподаются два наставления, а именно, что приступающим к вере должно иметь скорби, по сказанному: *аще приступаеши работати Господеви, уготови душу твою во искушение* (Сир. 2, 1); и что скорбящий должен призывать не иного помощника, как Самого Господа, Который

скорбь нашу изводит на великую широту, потому что за малые труды приимем великие награды.

(10). *Вси языцы обыдоша мя...* (12). *Обыдоша мя, яко пчелы сот: и именем Господним противляхся им.* Народ Божий призывает единого Бога и, произнося Его имя, отражает тем видимых и невидимых врагов; злоумышляющие же против него люди надеются на одни начальства и власти человеческие. Выражение: *вси языцы* — употреблено гиперболически: всю Иудею окружали все народы. Это подобно сказанному: *во утрия избивах вся грешныя земли* (Пс. 100, 8), именно — страстные помыслы, наводимые демонами, и софистические доводы, ими внушаемые, ибо этих язычников он будет сокрушать. Иногда он уничтожает их призыванием Бога, искореняя страстный стремления и разрушая хитрые доводы. — Трутни, настолько подобные пчелам, что люди незнающие даже не замечают их, не имеют жала и не выделывают меда, но, имея тело большее, они поедают труд пчел; их-то пчелы, сплотившись друг с другом, истребляют. Итак, Церковь есть пчела, делатель меда — она же, предпочитающая всему божественную мудрость. Ее труды употребляют во здравие цари и частные люди, хотя она и несильна, по сказанному: *не в препретельных человеческия премудрости словесех* заключается проповедь (1 Кор. 2, 4). Однако, имея слово веры, она имеет жало в явлении Духа и силы Божией, так что уничтожает ереси, как бы трутней, рассекая их показанием истины. Одна только пчела, почтившая мудрость

Божию; многие же отступили от Божественной мудрости, конечно — не пчелы, но похожие на пчел трутни, желающие пожирать мед единой пчелы: *как огнь в тернии,* они разгораются. Ибо приверженцы ересей возжигают постыдный огонь страстей, как и говорит Павел: *бываемая бо отай от них срамно есть и глаголати* (Еф. 5, 12). Под *тернием* же Евангелие разумеет страсти, доводы которых опровергает призывающий Бога: *оружия бо* его *не плотская, но сильна Богом,* разоряющие *всяко возношение взимающееся на разум Божий* (2 Кор. 10, 4–5).

(15). *Глас радости и спасения в селениих праведных.* Поскольку истреблены уже мысленные враги, по временам преследовавшие народ Божий, то не без причины слышатся гласы радования, и не в другом каком *месте,* но *в селениих праведных.*

Десница Господня сотвори силу. Вот самый глас радования, какой возносит Церковь, исповедуя, что одна только Господня сила спасла и соделала победителями подвизающихся.

(19). *Отверзите мне врата правды.* Под *вратами правды* разумей преспеяние в добродетели, в них-то шествуют претерпевшие времена скорбей.

(20). *Сия врата Господня: праведнии внидут в ня.* Шествуюшие путем добродетелей достигают тех врат, ведущих даже к лицезрению Господа. Что же может быть этими вратами, кроме чистоты сердца? *Блажени чисти сердцем, яко тии Бога узрят* (Мф. 5, 8).

(22). *Камень, егоже небрегоша зиждущии, сей бысть во главу угла.* О Тебе, Который ради нас соде-

лался отверженным Камнем, *небрегоша зиждущии.* Но, по обращении язычников, стал Ты главою другого угла. Как же это? Сочетал оба народа *во единого нового человека* (Еф. 2, 15).

(24). *Сей день, егоже сотвори Господь.* Какой же это день, кроме воскресного дня Господня? Какой это день, кроме дня, спасительного для всех народов, в который отверженный камень *бысть во главу угла?* Сей-то день Воскресения Спасителя нашего, получивший себе от Него заимствованное наименование и называемый днем Господним, разумеет здесь слово.

(25). *О Господи, спаси же: о Господи, поспеши же.* (26). *Благословен грядый во имя Господне.* К кому относится это, показало то славословие в Иерусалиме (Мф. 21, 9). Сказано же: *благословихом вы из дому Господня.* Это говорят пророки уверовавшим во Христа, т. е. блаженными назовем вас за то, что стали вы домом духовным, потому что в вас обитает Господь.

(27). *Составите праздник во учащающих. Составите праздник* — повелевает собраться приступившим к вере и наполнить Божественную скинию, так, чтобы множество собравшихся простиралось *до рог алтаревых. Учащающими* же называет Херувимов, осеняющих очистилище. Таково значение слова: *учащающие.* Ибо учащать значит покрывать; Херувимы же крылами покрывали очистилище.

(28). *Бог мой еси Ты, и исповемся Тебе.* Эти-то слова, как учит псалмопевец, должно возглашать Спасителю Христу.

118

Аллилуия

СОДЕРЖАНИЕ

В этом псалме пророк описывает жизнь святых, подвиги их, скорби, труды, также восстания демонов, тысячи внушаемых помыслов, сети и прочие средства к уловлению, а вместе с тем и то, чем святые одерживают победу: закон, словеса Божии, терпение, помощь свыше, и наконец, что последует за трудами, награды, венцы, воздаяния.

(1). *Блажени непорочнии в пути.* Кто никогда ни в чем не грешит, тот непорочен и блажен.

(2). *Блажени испытающии свидения Его, всем сердцем взыщут Его.* Должно вести себя не так, чтобы иногда исполнять, а иногда и преступать закон. Ибо что пользы испытывать только свидения Божии, а не всем сердцем взыскать Бога?

(3). *Не делающии бо беззакония, в путех Его ходиша.* Поэтому, кто грешит, тот не знает Божественного закона, потому что знать закон — значит исполнять его.

(4). *Ты заповедал еси заповеди Твоя сохранити зело.* (5). *Дабы исправилися путие мои, сохранити оправдания Твоя.* Зная, что без высшей помощи никто не может быть хранителем закона, старается до-

стигнуть сего молитвою. Речение *дабы* употреблено вместо: *о если бы!*

(7). *Исповемся Тебе в правости сердца.* После молитвы указывает и на то, что в его произволении. Начало же спасения — *исповедание.*

(8). *Не остави мене до зела.* Снова взывает о помощи свыше.

(9). *В чесом исправить юнейший путь свой?* Юность исполнена многих соблазнов. Чем же победить их, как не всегдашним памятованием словес Божиих? Ибо мысль о Божественном законе, без сомнения, имеет силу и очищать и охранять.

(10). *Всем сердцем моим взысках Тебе.* Если, говорит псалмопевец, памятование о Боге способствует к тому, чтобы избегать сатанинских тенет — а я все помышление свое устремил к Тебе, Боже — то достоин я того, чтобы не оставаться вне заповедей Твоих. А чтобы слова эти не привели кого в отчаяние, то, руководясь усердием к закону, скажем при сем: бывает попущено и такое неразумие, по которому рачительность многих приводила к противоположному концу, и в чем думали преуспеть, в том преткнулись, по сказанному Соломоном: *суть путие мнящиися человеком правии быти, обаче последняя их зрят во дно адово* (Притч. 16, 25). Поэтому, кто половиною сердца взыскует Бога, намереваясь предаваться то Богу, то миру: того, как негодного воина, отринет Бог от заповедей Своих.

(11). *В сердце моем скрых словеса Твоя.* Ибо, если кто заповедей Божиих не замыкает в сердце сво-

ем, как в сокровищнице, то приходит злохудожный и похищает их. Грешит пред Богом тот, кто, сподобившись ведения таинственных словес, достойных того, чтобы сокрыты они были от многих, не скрывает их, от кого должно. Ибо опасно говорит не только ложное, но и истинное, когда объявляет кто, чего вовсе не должно объявлять. Не должно пометать *бисер пред свиниями,* ни давать *святая псом* (Мф. 7, 6).

(12). *Благословен еси, Господи, научи мя оправданием Твоим.* Ощутив свое преспеяние вследствие того, что всем сердцем взыскал Бога, благословляет Его, благодаря за то уже, чего сподобился, и от Него желает узнать, какое значение имеют оправдания Его.

(13). *Устнама моима возвестих вся судьбы уст Твоих.* Что надлежало скрывать, я скрыл, а что надлежало возвестить, я возвестил; потому что все мы должны предстать судилищу Твоему и воспринять по делам нашим.

(14). *На пути свидений Твоих насладихся, яко о всяком богатстве.* Вразумляется, что такое есть *богатство* по Богу. Поэтому говорит: ничто не пленяло меня в настоящей жизни — ни золото, ни достоинство, ни могущество. Вместо же всего этого свидения Твои для меня — и веселье, и богатство.

(16). *Во оправданиих Твоих поучуся: не забуду словес Твоих.* Не ограничусь только словесным изучением, но постараюсь уразуметь, как исполнить их, потому что не слышатели оправданий Божиих, но творцы их — праведны пред Богом. Ибо в таком случае человек никогда не забудет их.

(17). *Воздаждь рабу Твоему, живи мя.* И чего в воздаяние желает себе за принесенное им в дар? Того, чтобы просветился ум его и чтобы познать ему чудные дела Божии.

(18). *Открый очи мои, и уразумею чудеса от закона Твоего.* Не усваиваю себе житейской суеты и потому прошу даровать мне ведение Божественных заповедей, ибо одни из них ведомы, а другие неведомы мне. Ведомы например: *не убий* (Исх. 20, 13) и другие, неведомы же следующие: почему младенцы обрезываются в восьмой день, или почему за новорожденных приносятся жертвы.

(21). *Запретил еси гордым.* Кто противится гордым, тот и запрещает им: *Господь же гордым противится* (Притч. 3, 34), поэтому и запрещает гордым Господь.

(22). *Отъими от мене поношение и уничижение.* Нечестивые уничижат меня, понося во время гонения. Поэтому прошу, чтобы суетны сделались поношения их против меня. И если когда мудрствовал я плотское, то, обратившись, прошу оживотворить меня Божественными словесами. Если, преследуемый таким образом, дошел я до крайнего затруднения, то умоляю, по обетованию Твоему, спасти меня от беззаконных.

(23). *Ибо седоша князи, и на мя клеветаху.* Просил я снять с меня поношение, потому что вменяли в дело себе — клеветать на меня. Впрочем, когда князи неправды делали это, раб Божий не отступал от оправданий Божиих, советниками в том имея Божии словеса, которые назвал оправданиями. А таковой

и не приемлет ни одного лукавого советника. Да и князи века сего, как во время Христово, *собрашася вкупе на Господа и на Христа Его* (Пс. 2, 2). Это суть те, которым принадлежит мудрость века сего.

(25). *Прилпе земли душа моя.* Гонимый беззаконными, пришел я, говорит, в крайнее затруднение, и прошу спасти меня по обетованию Твоему, в котором сказано: и потоки *не покрыют тебе* (Ис. 43, 2).

(26). *Пути моя возвестих, и услышал мя еси...*

(27). *Путь оправданий Твоих вразуми ми.* Приобретши разумение таинств, заключающихся в оправданиях Твоих, и возможность идти путем их, в состоянии буду беседовать и вести слово о чудесах сих оправданий.

(28). *Воздрема душа моя от уныния.* Учит, что невозможно изгнать иначе духа уныния, как только поучением в Божественных словесах. Поэтому надлежит трезвиться и бодрствовать, по слову Сказавшего: *бдите и молитеся* (Мф. 26, 41).

(29). *Путь неправды отстави от мене, и законом Твоим помилуй мя.* (30). Путь истины изволих. Одного просит у Бога, другое приписывает себе.

(37). *Отврати очи мои еже не видети суеты. Суета* есть неистовое пристрастий к зрелищам, углубление мысли в недолжное и неприличное умопредставление. Это-то объясняет Павел, говоря: *в суете ума их, помрачени смыслом, суще отчуждени от жизни Божия* (Еф. 4, 17–18). Заметь так называемую суету ума, когда имеет кто ум, но не пользуется им к усмотрению истинного, предает же его связующему

сатане. Поэтому псалмопевец, молясь, чтобы не постигло его это, говорит: *отврати очи мои еже не видети суеты*, потому что это есть уже благодать Божия. Пророк называет также суетою, что есть прекрасного в теле и что плотским очам представляется хорошим.

(38). *Постави рабу Твоему слово Твое в страх Твой.* Поскольку страх Божий, подобно пестуну, нужен во всех заповедях, то умоляет Бога приставить к нему оный. А следующие слова: (39) *отыми поношение мое* — говорит после того, как приставлен к нему как бы некий страж Божественных законов, и исповедуется, укоряя себя за то, в чем сознавался уже прежде. *Постави рабу Твоему слово Твое.* Поскольку, как раб твой, страшусь Тебя, желаю же иметь страх рассудительный, согласный с разумом, то *постави слово Твое в страх Твой,* чтобы страх иметь нам не без разума и разум не без страха. Поставляет же Бог слово Свое в страх Свой, подтверждая оное благоговейным несомненными доказательствами. Ибо, как иные имеют *ревность, но не по разуму* (Рим. 10, 2), так иные имеют страх Божий, но не по разуму. *Отыми поношение мое, еже непщевах.* Пророк, как человек, соделав грех, видит, что поношение последует за ним к Божественному судилищу по воскресении, а потому — молится и произносит предложенный стих. Но ты не можешь сказать: «Отыми поношение твое, потому что, когда поносят меня за Христа, поношение это не мое, а Христово». Даже когда поносят меня и за мои грехи, но я не приношу по-

каяния, не должен я говорить: *отъими поношение мое от мене, еже непщевах, яко судьбы Твои благи.*

(40). *Се возжелах заповеди Твоя: в правде Твоей живи мя.* В награду себе просить жизни праведной и добродетельной, потому что не только сохранил заповеди, но и с любовью расположен к ним, и не для иного чего, но ради их самих исполняет их. А поскольку правда Отчая — Сын, то говорит это желающий жить в Сыне. (41). *И да приидет на мя милость Твоя, Господи.*

Если приобрету милость Твою, — а милость эта будет для меня в спасении Твоем — то возымею дерзновение против тех, которые поносят меня и восстают на меня.

(42). *И отвещаю поношающим ми слово, яко уповах на словеса Твоя.* Скажу, что не заслуживает поношения, кто содержит таковые догматы, над которыми издеваются чуждые веры невежды. Докажу, что догматы эти исполнены разумения и премудрости. *Отвещаю же слово, яко уповах на словеса Твоя.*

(43). *И не отыми от уст моих словесе истинна до зела* — т. е. до последнего издыхания. *Яко на судьбы Твоя уповах.* Если будем жить не соответственно тому, что признаем хорошим, — Бог отымет слово истины от уст наших.

(44). *И сохраню закон Твой выну.* Буду, говорит, хранителем закона Твоего, не по временам только исполняя его, а по временам и не исполняя; напротив того, буду преуспевать в нем и в настоящее и в будущее время.

(46). *И глаголах о свидениих Твоих пред цари.* Таков был Павел, таков Петр, таков лик апостолов и мучеников. Но как приличествует это мученику, который за Христа ведется пред *владыки и цари* (Мф. 10, 18), так приличествует и отверзающим уста пред царственными святыми душами. Ибо посрамления достоин, кто принял слово от Бога, но не благовествует силою многою, потому что жизнь согласная с Законом производить дерзновение.

(47). *И поучахся в заповедех Твоих, яже возлюбих зело:* (48) *и воздвигох руце мои к заповедем Твоим. Руками* называет здесь деятельные силы, потому что дело есть конец поучения в заповедях. Ибо, по принятии слова о заповедях, всего лучше воздвигать руки к исполнению на деле требуемого в заповедях, не с печалью или по принуждению, но с добрым расположением и потом часто о них размышлять и беседовать.

(49). *Помяни слово Твое рабу Твоему.* Какое же *слово* просит Бога помянуть, кроме сего, чтобы всегда был с ними по данному им обетованию (Мф. 28, 20), которое и было для них утешением в гонениях?

(50). *То мя утеши во смирении моем.* Эта самая надежда, порожденная во мне словом Твоим, утешала и успокаивала меня столько, что, если постигали меня какое-либо бедствие, или опасность, или чаяние смерти, тяжкая болезнь, или потеря имущества, или гонение, или что-либо другое, по мнению людей, тяжкое — эта надежда на Тебя была для меня утешением. *Яко слово Твое живи мя.* Ничто иное не дает разумной душе сил жить своею жизнью, как

Божие слово. В какой мере Божие слово возрастает в душе человеческой, постигаемое и приемлемое ею, в такой же мере возрастает и то, что составляет жизнь (а именно, чтобы жить здесь добродетельно), и что впоследствии дает жизнь вечную.

(51). *Гордии законопреступоваху до зела: от закона же Твоего не уклонихся.* По закону проводил я жизнь, блюдя владычественную силу души моей, чтобы не утаивалось в сердце моем слово беззаконное. Ибо, когда преступают они закон *до зела,* я даже и в малом не преступал закона Твоего.

(52). *Помянух судьбы Твоя от века, Господи, и утешихся.* Ибо, содержа в памяти то, чем от века и до века воздается каждому, праведник утешается и пребывает беспечален, говоря: *недостойны страсти нынешняго времене к хотящей славе явитися в нас* (Рим. 8, 18). Воспомянув суды, какие творил Ты древле над притеснителями израильтян, утешился я, зная, что и сам не буду оставлен в гонениях и что с людьми все бывает по Божию суду.

(53). *Печаль прият мя от грешник оставляющих закон Твой* — т. е. печаль о грешниках, из которых одни грешат без закона, не изведав и начала законов, а другие имеют закон и преступают его. *Аще страждет едим уд, с ним страждут еси уди: аще ли же славится един уд, с ним радуются вси уди* (1 Кор. 12, 26). Поэтому надлежит нам печалиться и о согрешающих братьях наших, что они таковы, и питать в себе такие же расположения, какие имел сей святый.

(54). *Пета бяху мне оправдания Твоя на месте пришествия моего. Местом пришелствия* называет настоящую жизнь, по сказанному: зная, *яко strannii и пришельцы суть на земли* (Евр. 11, 13). На сем-то месте возвеселился я, сказуя оправдания Твои, поскольку вместе и изучал, и исполнял их.

(59). *Помыслих пути Твоя, и возвратих нозе мои во свидения Твоя.* Поскольку всю мысль свою устремил я на заповеди Твои, то и вступил на путь свидений.

(60). *Уготовихся и не смутихся.* Зная сказанное: *чадо, аще приступавши работати Господеви, уготови душу твою во искушение* (Сир. 2, 1) и всегда помышляя о сем, при нашествии врагов не смущался я, как научившийся встречать их мужественно.

(61). *Ужя грешник обязашася мне.* Какие же это были *ужя?* Не лукавые ли помыслы, которыми намеревались низринуть меня с ликостояния по Богу?

(62). *Полунощи востах исповедатися Тебе.* Не только день, но и ночь, даже самую средину ночи, когда овладевает людьми наиболее приятный сон, проводил я, песнословя Тебя, и воспевал праведные определения Твои. Так поступал и божественный апостол вместе с Силою, когда, приняв на себя раны и бичевания, с связанными ногами, растворил молитву с песнопением и пожал плод сего прекрасного бдения; потому что изведал на себе Божественную щедродательность (Деян. 16, 19–39).

(63). *Причастник аз есмь всем боящимся Тебе.* Совершенный делается причастником Христовым, по

сказанному: *причастницы быхом Христу* (Евр. 3, 14). А псалмопевец, как руководствуемый еще к совершенству, говорит о себе, что он — причастник боящихся Господа, однако же, не просто боящихся, но по страху Божию сохраняющих заповеди Божии. Хранение заповедей служит доказательством страха Божия.

(64). *Милости Твоея, Господи, исполнь земля; оправданием Твоим научи мя.* Пророчески предрекает будущее, что вся земля исполнена будет боящихся Господа. И будет это не по иной нужде, но по Твоей милости; ибо Сам милостиво сотворишь это, Себя самого предав на то, чтобы Тебе быть учителем людей.

(65). *Благость сотворил еси с рабом Твоим, Господи.* Наставленному в Божественных заповедях преподается учение — быть небесчувственным к благодеяниям Божиим, потому что не освободился бы он от греха и не был бы сопричислен к рабам Господним, если бы не была тому виною Божественная некая благодать.

(67). *Прежде даже не смирити ми ся, аз прегреших.* Будучи предан за прежние, мною содеянные, грехи, доведен я до смирены, претерпев это по праведному суду Божию. Поэтому-то, подвергшись вразумлению, прошу научить меня и привести в познание, что смирение, до какого доведен, служит к пользе моей и к вразумлению.

(68). *Благ еси Ты, Господи.* Праведник при всем что ни встречается с ним, хотя бы то было и горестно, говорит Богу: *благ еси Ты.* Сему подобно сказанное в другом месте: *благословлю Господа на всякое время* (Пс. 33, 2). *И благостию Твоею научи мя оправданием Твоим.* Просит, чтобы научил его благий Бог, потому что благи оправдания Божии, соразмеряемые с достоинством каждого. Почему о них и должно сказать: оправдались судьбы Твои, Боже (Пс. 18, 10).

(69). *Умножися на мя неправда гордых.* До того, говорит, простерли гордость, что сердце в них стало таким, как сказано далее:

(70). *Усырися яко млеко сердце их.* Предан будешь жестоким и тяжким искушения, смиряющим в жизни и научающим умерщвлять и порабощать тело, и ходить не широким и пространным, но тесным и узким путем. Ибо сердце святых утончено, а сердце гордых утучнено.

(71). *Благо мне, яко смирил мя еси.* Как бы так говорит: благодушествую в немощах, в оскорблениях, в нуждах, в гонениях, в теснотах, только бы явиться достойным оправданий Твоих, ища того, чему иначе и научиться невозможно.

(72). *Благ мне закон уст Твоих паче тысящ злата и сребра.* Руководствуемому к совершенству преподается учение о том, какой чести сподобляется человек.

(73). *Руце Твои сотвористе мя.* А второе достоинство в том, что человек способен приять и вмещать в себе разумение Его. *Вразуми мя, и научуся заповедем Твоим.* Возблагодарив за создание, весьма естественно благодарить и за дарованную силу мышления, которою человек уразумевает заповеди.

(74). *Боящиися Тебе узрят Тя и возвеселятся.* Научает, что не он один приимет это дарование, но что будет оно простерто на всех боящихся Господа. Ибо одним благочестивым приятен он, ощутительно познаваемый и в слове и в предначертаниях обладаемой им мудрости; а для других тяжело и видеть его, потому что жизнь его неподобна жизни других, и отличны стези его. А потому и говорит: *возвеселятся, яко на словеса Твоя уповах.*

(75). *Разумех, Господи, яко правда судьбы Твоя.* Этим научаемся, что Бог все творить с нами по правде. Поэтому необходимо нам не малодушествовать при вразумлениях, а паче припадать к Нему и хранением закона искать Его милости.

(76). *Буди же милость Твоя, да утешит мя. Милость* Отчая — Сын, Который и утешил сердца наши, подпадшие мучительству сатаны. Или еще так: умоляю, да будет, по слову Твоему, милость Твоя утешением и ободрением мне, рабу Твоему. Ибо многие, приняв утешение, предаются обольщению, будто бы приобрели его собственным благоразумием. Чтобы и мне не впасть в такое же заблуждение, да будет мне рабу Твоему, по слову Твоему, милость Твоя.

(77). *Да приидут мню щедроты Твоя, и жив буду.* Как обещал Ты утешение, так и сотвори, ущедряя служителей Твоих.

(78). *Да постыдятся гордии, яко неправедно беззаконноваша на мя.* Если сподоблюсь Твоей помощи, то постыдятся враги истины, т. е. лукавые демоны и люди. А я не превознесусь тем, что они постыждены, но *поглумлюся в заповедех Твоих.* (79). *Да обратят мя боящиися Тебе.* Да приму наставление от служителей Твоих. Оно же будет таково, что возможет обращать души, потому что обогащено страхом Твоим.

(80). *Буди сердце мое непорочно.* Так, после всего этого, имея уже непорочное сердце, сказал однако же: *буди сердце мое непорочно.* Это подобно сказанному в другом месте: *сердце чисто созижди во мне, Боже* (Пс. 50, 12). Тогда только не постыжусь, когда буду непорочно хранить Божии заповеди.

(81). *Исчезает во спасение Твое душа моя, и на слово Твое уповах. Пророк* учит нас вожделевать слова и исполняться любовью ко спасению Божию. И какое же иное спасение, кроме пришествия Господня? *На слово Твое уповах* — разумей — на обетование Твое. *Словом* же называется и Богодухновенное Писание. Поэтому, исчезает не только тот, кто ожидает исполненения Божественного обетования и чает окончания облежащих зол, но и тот, кто читает Божественные словеса и, желая в точности изучить смысл их, отыскание смысла признает для себя утешением и отрадою.

(82). *Исчезоша очи мои в Слово Твое.* Разумеет Господа нашего Иисуса Христа. Ибо *Его,* по слову апостола, *Ходатая имамы ко Отцу: и Той есть очищение о гресех наших* (1 Ин. 2, 1–2). *Глаголюще: когда утешиши мя?* Ибо когда приидет ко мне Слово, тогда утешусь.

(83). *Зане бых яко мех на слане.* Праведные еще в жизни от злостраданий делаются мертвецами, поэто-

му уподобляются более мехам, нежели людям, охладев, как отвердевший иней, потому что избрали для себя горячность и деятельность. Делается *мехом на слане,* кто истнивает плоть свою, не оставляет в ней ничего воспламененного и похотного, но как бы оледеняет ее.

(84). *Колико есть дней раба Твоего?* Малы дни человеческие на земле, поэтому молится, чтобы в продолжение их скорее сокрушен был сатана под ногами его, и чтобы ему самому покорить душу снисшедшему в нее Божественному Слову.

(85). *Поведаша мне законопреступницы глумления.* Разумеет или *бабии басни* — учения иудейские, или заповеди человеческие и суесловия мудрецов века сего.

(86). *Вся заповеди Твоя истина: неправедно погнаша мя, помози ми.* Зная, что на Божественном суде вознагражден будет за претерпленные им неправды, поспешает увидеть то время.

(87). *Вмале не скончаша мене на земли.* Едва не лишился я жизни от их гонений.

(88). *По милости Твоей живи мя, и сохраню свидения уст Твоих. Уста* Божии — пророки, послужившие свидениям, заповедям и оправданиям Божиим.

(89). *Во век, Господи, Слово Твое пребывает на небеси.* Преспевая более и более, касается высших догматов, упоминает о вечном Слове Отчем, и едва не говорит: *в начале бе Слово* (Ин. 1, 1); рассуждая же об устроении вселенной, всю тварь ясно называет служебною Ему.

(90). *В род и род истина Твоя.* Два суть рода приявших истину Божию: иудейский народ, имеющий

у себя закон и пророков, и Церковь. Поэтому истина Божия не в роды, но в род первый и в род второй. Прочее же народы пребывают в заблуждении. Но когда род первый отринул истину, и сказал: *возми, возми от земли таковаго* (Деян. 22, 22), тогда истина от рода первого перешла к роду второму. *Основал еси землю, и пребывает.* Сею же истиною основана земля. Ибо на сем краеугольном Камне, положенном в основание, назидаются все, спасаемые на земле. Поэтому и пребывает земля, имея несокрушимую опору и надежное основание. Сия-то истина, просветив землю, сотворила день, когда воссиял на ней Бог.

(91). *Учинением Твоим пребывает день: яко вся ческая работна Тебе.* Не день изменяемый и имеющий конец, как то светение ветхозаветного Писания, потому что оно дано было до времени исправления. Все же это подчинено Богу: ибо Ему служебно все, как Творцу и Промыслителю.

(92). *Яко аще бы не закон Твой поучение мое был, тогда убо погибл бых во смирении моем.* От приражения лукавых помыслов и нападения на меня сопротивных сил погиб бы я, если бы закон Твой не стал для меня опорою.

(93). *Во век не забуду оправданий Твоих, яко в них оживил мя еси.* На Твои, говорит, буду взирать законы, потому что в них обрету жизнь, как и сказал Ты мне, что *сотворивый та человек жив будет в них* (Лев. 18, 5). Поэтому жив один праведник, хотя по видимому и умирает он, а неправедные мертвы,

хотя по видимости и живы; потому что первые в самих себе имеют основу жизни — правду, а последние, не имея таковой, подобны неодушевленным вещам, которые не сами собою, но отвне приводятся в движение.

(94). *Твой есмь аз, спаси мя.* Подразумевается: Твой я раб, Твой я по благодати сын, Твой я служитель.

(95). *Мене ждаша грешницы погубити мя: свидения Твоя разумех.* Надлежало бы сказать: внял я разумом и помышлением о Тебе, привел в недействительность их злоумышления.

(96). *Всякия кончины видех конец: широка заповедь Твоя* зело. *Кончиною* называет козни демонов. Видел я, что концом их было ничто, потому что широка для меня соделалась заповедь. Это — слова со всяким преспеянием восшедшего на самый верх добродетели, достигшего совершенного блага, многому положившего и начало и конец. Ибо окончание первого усовершения служить началом последующему, по сказанному: *егда скончает человек, тогда начинает* (Сир. 18, 6).

(97). Коль *возлюбих закон Твой, Господи? весь день поучение мое есть.* Кто и говорит и делает все по закону, тот поучается закону Божию. В первом же псалме Давид для желающего стать блаженным ко дню присовокупил на поучение и ночь. Ибо сказали мы, что здесь жизнь человеческая составляет какое-то смешение: поэтому есть теперь у нас и день и ночь. Но для тех, которые соделались святыми, не

наступит уже ночь. Поэтому у преуспевающего — день, когда живет он по закону, и ночь, когда не поучается всем сердцем своим.

(101). *От всякого пути лукава возбраних ногам моим.* Это и значит хранить Божественный закон — исполнять его самым делом.

(102). *От судеб Твоих не уклонихся.* Непрестанно содержал в памяти Божественное судилище.

(103). *Коль сладка гортани моему словеса Твоя.* Сладки они, потому что в них заключено разумное наслаждение, сладки *паче меда,* потому что медом означается у людей все приятное.

(105). *Светильник ногама моима закон Твой.* Ибо кто ходит при свете Божественного закона, тот прямо и непреткновенно совершает путь жизни.

(107). *Смирихся до зела* — или по причине нападения мысленных врагов, или по причине суровой жизни, избранной по собственному произволению. (113). *Законопреступныя возненавидех, закон же* Твой *возлюбих.* Разумеет мудрых века и ересеначальников.

(115). *Уклонитеся от мене лукавнующии.* Разумеет или лукавые помыслы, или указанных выше учителей.

(117). *Помози ми, и спасуся.* Хотя и сказал: (114) *Помощник мой и заступник мой еси Ты,* но имеет нужду и в непрестанной помощи. Ибо пока мы здесь, не можем еще сказать совершенно: *спасуся.* Но когда будем жить с Ангелами Божиими, тогда и поучение оправданиям будет лицом к лицу, не тенью одной ограничивающимся, но касающимся самой истины.

(118). *Уничижил еси вся отступающия от оправданий Твоих.* Такой конец ожидает отметающих закон Божий.

(119). *Преступающыя непщевах вся грешныя земли: сего ради возлюбих свидения Твоя.* Разгадал я, что намереваются они попрать Божественный закон.

(120). *Пригвозди страху Твоему плоти моя.* Сказано: *пригвозди,* вместо: утверди. Итак, утверди, говорит, в чистоте *плоти моя.* Ибо в таком только случай могу сказать: *Христови сраспяхся* (Гал. 2, 19). *От судеб бо Твоих убояхся* — т. е. убоялся Божественного закона. Ибо не иначе совершает кто-либо грех, как поставив себя прежде вне страха Божия.

(123). *Очи мои исчезосте во спасение Твое* — т. е. в Божественное пришествие, от которого надеялся я получить спасение и себе и всему человеческому роду. *И в слово правды Твоея.* Хотя иные, живя беззаконно и не имея пред очами страха Твоего, отринули закон Твой, но я во всякое время его только исполнял, непрестанно поучаясь в нем. (125). *Раб Твой есмь аз: вразуми мя, и увем свидения Твоя.* Кто нимало не работает греху, тот пусть говорит: *раб Твой есмь аз.* В награду же за рабство это просить разума, даруемого Богом и у Него как бы хранящегося в сокровищнице; потому что *дух премудрости и разума* (Ис. 11, 2) и прочие блага суть Божия дарования. В отличие же от иного разума в Притчах сказано: *разум благ, дает благодать* (Притч. 13, 16). Ибо если бы всякий разум был благ, то не было бы присовокуплено слова: *благ.*

(126). *Время сотворити Господеви: разориша закон Твой.* Я творил суд и правду, будет же некогда время и Тебе, Боже, сотворить суд и правду над разорившими закон Твой.

(127). *Сего ради возлюбих заповеди Твоя паче злата и топазия.* Это согласно с сказанным: (72) *благ мне закон уст Твоих паче тысящ злата и сребра* и еще: *приимите наказание, а не сребро, и разум паче злата искушенна. Лучше бо премудрость каменей многоценных, всякое же честное не достойно ея есть* (Притч. 8, 10–11).

(128). *Сего ради ко всем заповедем Твоим направляхся.* Чего же именно ради? Не того ли, чтобы непрестанно поучаться в законе?

(130). *И вразумляет младенцы.* Под *младенцами* разумей пребывающих в неведении и уподобляющихся младенцам. Ибо таковых, осияваемых светом Твоим, слово Твое исполняет разумения.

(131). *Уста моя отверзох, и привлекох дух.* Словеса Божии требуют, чтоб отверст был ум. Поэтому-то и Спаситель *отверзе ум* ученикам *разумети Писания* (Лк. 24, 25). И разумение, сообщаемое словесами Божиими, препятствует обольщаться удовольствием или славою.

(132). *Призри на мя и помилуй мя* — и проч. Как определил Ты призирать на любящих имя Твое и сподобить их великого Твоего посещения, так сподоби и меня такого же посещения, той же милости.

(133). *Стопы моя направи по словеса Твоему.* По слову Своему направляет Бог стопы идущего от по-

рока и неведения к добродетели и ведению. Ибо таковых руководствует правое слово. Кто не творить греха, тот не раб греха.

(134). *Избави мя от клеветы человеческия. Клеветою человеческою* называет учение еретиков и мудрых века сего. В смысле прямом это было с Иосифом и Сусанною. В смысле же переносном клеветою человеческою называет клевету лукавых сил, от которой избавить может один Бог.

(135). *Лице Твое просвети на раба Твоего.* Желает видеть пришествие Господне, потому что Господь есть образ Отца. *И научи мя оправданием Твоим.* Разумеет Новый Завет, которым Бог и Отец оправдал сущих на земле.

(136). *Исходища водная изведосте очи мои.* Много пролил я слез, оплакивая преступающих закон Твой.

(137). *Праведен еси, Господи, и прав суд Твой.* Показывает причину, по которой оплакивал преступающих закон Божий, именно же ту, что на Божественном судилище преступающим закон угрожает наказание, о котором засвидетельствовано еще и здесь.

(138). *Заповедал еси правду свидения Твоя...* После сих свидетелей — неба и земли — и иных еще свидетелей, *заповедал еси* свидения как сущую правду и самую очевидную истину. Даже не ослабил свидетельства их, т. е. весьма прямые правила судов Твоих показывают Твою правду. Поэтому свидения Твои суть Божественные Писания: они — правда по нравственным заповедям и истина по смыслу заключенному в словах.

(139). *Истаяла мя есть ревность Твоя: яко забыша словеса Твоя врази мои.* В какую ревность приходил я, как скоро видел кого-либо, забывщего словеса Твои! И не просто приходил в ревность, но истаявал от ревнования по Тебе, если видел забывающих словеса Твои. Об этой ревности, от лица Господня выраженной во псалме, *помянута ученицы, яко ревность дому Твоего снеде мя* (Пс. 68, 10, Ин. 2, 17).

(140). *Разжжено слово Твое зело.* Слово Божие разжжено зело, и изумительно, и выше всякого испытания; и если кто имеет это разжженное слово, то он *востязует убо вся, а сам ни от единого востязуется* (1 Кор. 2, 15).

(141). *Юнейший аз есмь и уничижен. Юнейший,* кто изучает начатки Божественных словес; *уничижен* же, потому что смиряет сам себя.

(142). *Правда Твоя правда во век.* Ибо правда у людей на малое время присуждается тем, кто судит праведно, правда же Божия дает вечное определение.

(143). *Скорби и нужди обретоша мя.* И в напастях, говорит, без нерадения поучался я в законе Твоем.

(144). *Правда свидения Твоя в век.* Какие дал Ты мне свидения, они, как не на малое время полезныя, суть правда во век, потому что оправдывают приступающего к ним с полным расположением. *Вразуми мя, и живи мя.* Ибо за правду, какую соблюдаем в продолжение настоящего века, воздается не в течение кратких дней наших, но в век. Я буду жив, говорит пророк, если вразумишь меня, потому что в ту блаженную жизнь не входить неразумный.

Поэтому надобно просить разума у Дающего оный всем, просящим Его от всей души. (145). *Воззвах всем сердцем моим.* Сперва: *воззвах всем сердцем моим, услыши мя Господи: оправдания Твоя взыщу.* А потом: (146) *воззвах Ти, спаси мя,* ибо вещавшее во владычественной силе души было не иное что, как Бог. Поэтому, велегласно призвав Тебя, велегласно даю обет хранить Твои свидения.

(147). *Предварих в безгодии, и воззвах. Безгодием* называет тьму или смутность обстоятельств. Говорит же следующее: беззаконные делают все в беспорядке, а я во многом сообразовался с законом Твоим.

(150). *Приближишася гонящии мя беззаконием.* Нападающие на меня преданы, говорит, беззаконию. Ибо не гонит праведного, кто не намерен погрязнуть в беззаконии.

(151). *Близ еси Ты, Господи.* В другом месте Бог говорит: *Бог приближаяйся Аз есмь, а не Бог издалеча, глаголет Господь* (Иер. 23, 23), потому что сила Божия повсюду, как зиждительная и промыслительная.

(154). *Суди суд мой, и избави мя: словесе ради Твоего живи мя. Словом* называет обетование, ибо обетовал прийти и спасти нас.

(155). *Далече от грешник спасение* — которым не воспользовались князи века сего. *Яко оправданий Твоих не взыскаша.* Причиною гонений на праведного было то, что далеко отступили они от Божественного закона.

(156). *Щедроты Твоя многи, Господи.* Известно мне стало засвидетельствованное Тобою, что данные нам заповеди тверды и неподвижны, ибо это выражает и в предшествовавшем стихе: (152) *исперва познах от свидений Твоих.*

(158). *Видех неразумевающыя и истаях.* Если видел я кого неразумевающего, то, сожалея о нем, истаивал из ревности по богочестию.

(159). *Виждь, яко заповеди Твоя возлюбих, Господи.* Увидишь во мне примеры добрых дел. Ибо не просто соблюдал я заповеди, но возлюбил их, хотя ничто не принуждало меня к исполнению их. Но тем не менее имею нужду в Твоей милости, которая бы оживляла меня.

(160). *Начало словес Твоих истина.* Это первая из Твоих заповедей — во всем истинствовать: и в деле, и в слове, и в помышлении.

(161). *Князи погнаша мя туне.* Притесняли меня, говорит пророк, бывшие по временам князи, как враги истины. Но не убоялся я притеснений их, убоявшись слова Твоего. И какое же это слово, как не следующее: *не убойтеся от убивающих тело, души же не могущих убити: убойтеся же паче могущего и душу и тело погубити в геенне* (Мф. 10, 28)?

(162). *Возрадуюся аз о словесех Твоих, яко обретаяй корысть многу.* Не из страха только оказывал я повиновение Божественным словесам, но и с великою радостью, какая бывает о приобретенном богатстве. А слово соблюдается тверже, когда делается это с радостью. Напомнив же о преследующих врагах, кстати упомянул и о корыстях. Если бы ис-

требил я всех врагов, и от всех собрал корысти, говорит псалмопевец, то не думал бы о сем столько, как высоко думаю о словесах Твоих. Какие же это словеса, как не те, о которых говорит Павел, рассуждая об иудеях: *нам первее вверена быша словеса Божия* (Рим. 3, 2).

(163). *Неправду возненавидех...* Не отвращался я подобно им от мертвеца и не гнушался им, взяв корысти, потому что гнушаться полезно одною неправдою. Поэтому уразумев, как должно, закон Твой, возлюбил я его, нимало не наклоняя его к чему либо земному; потому что, совоскреснув со Христом, вышних ищем, а не земного (Кол. 3, 1).

(164). *Седмерицею днем хвалих Тя.* Целую жизнь свою просвещаемый праведник будет в совершенном дне, не прерываемым ночью. И став премирным, седмерицею хвалит Бога за то, что из мира, созданного в шесть дней, переселен в мир горний. Как поставленный в раю Божием, изучивший законы творения и промышления Божия, исповедуется о *судьбах правды* Божией, о тех судьбах, по которым Бог создал разнообразные твари и промышляет о каждой. Разумеет же, что не престает он хвалить, и говорит: всегда памятую суды Твои, по которым справедливо отринул Ты предвосхитивших чуждое князей и избавил обиженных.

(169). *Да приближится моление мое...* (170). *Да внидет прошение мое пред Тя, Господи.* Видишь, какой строгий порядок в Божественных

словесах. Сперва сказано: *да приближится,* а потом (что важнее): *да внидет прошение мое,* потому что прежде, нежели войдешь, надобно приблизиться. Приблизившись к дому, если кто друг домовладыке, входит в него. Названное ранее *молением* называет теперь *прошением (достоинством* — axioma) от слова axioun. Разве не существуют достоинства в душе точно так же, как существуют преимущественные достоинства в мире? Есть достоинство — быть апостолом Христа, есть достоинства и чины церковные. Достоинство же души — иметь добродетели или одну из них. Имеющий таковое *достоинство* и говорит приведенные слова.

(171). *Да отрыгнут устне мои пение.* Отрыгивание, большею частью, бывает у пресыщенных. Так, Божественному слову известна духовная пища. Так, Само Слово именует себя хлебом: *Аз есмь хлеб животный, Иже сшедый с небесе* (Ин. 6, 51). И еще говорит: *ядый Мою плоть, имать живот* в себе (54). Когда едим хлеб сей, отрыгаем песнопение. Сего-то отрыгивания желаю я себе, а это невозможно, если не *научиши мя оправданием.*

(172). *Да провещает язык мой словеса Твоя.* Молится, чтобы, если скажет что, было это Божиим словом, по сказанному: *отверзай уста твоя слову Божию* (Притч. 31, 8). А таковой не произносит слова праздного. Почему, говорит Павел: *еже бо: не убиеши, не прелюбы сотвориши, не украдеши, и аще кая ина заповедь, в сем словеси совершает-*

ся, во еже: возлюбиши искреннего твоего якоже сам себе (Рим. 13, 9). Ибо вот правда — *возлюбиши искреннего твоего.*

(173). *Да будет рука Твоя еже спасти мя.* Выражает этим не бытие ее по сущности, но отношение к спасаемым. Таково и следующее выражение: *буди ми в Бога защитителя* (Пс. 30, 3).

(174). *Возжелах спасение Твое, Господи.* Если хочешь войти в смысл сего слова, то *спасение Твое* — Христос; потому что Иисус толкуется: «спасение Божие». Он послан к нам. Наше дело желать спасения Божия, потому что многие желают плотского. Божие же дело — чтобы нам спастись о Нем, упокоиться, наследовать в Нем святое. Ибо Божие спасение есть вечная жизнь. Божие же спасение толкуется и Иисус, посланный для спасения нашего. Кто хочет шествовать к тому, чтобы вожделевать Его, тот будет поучаться в законе.

(175). *Жива будет душа моя, и восхвалит Тя.* Говорит о будущей жизни. Ибо *живот* наш *сокровен есть со Христом в Бозе* (Кол. 3, 3). Тогда буду восхвалять в собственном смысле слова сего, тогда *помогут мне* суды Твои, соделавшиеся славными, а именно, суд праведному без истязаний и суд, для кого это нужно, по истязаниях.

(176). *Заблудих, яко овча погибшее.* Сказав, в чем преуспел он, снова говорит о себе, что он овча заблудшее, соблюдая свое смиренномудрие, по сказанному Господом: *егда сотворите вся, глаголите: раби неключими есмы* (Лк. 17, 10).

119

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Первую песнь степеней воспевает Богу народ в Вавилоне, скорбя о продолжительности плена и умоляя освободить его.

(1). *Ко Господу, внегда скорбети ми, воззвах...* (2). *Господи, избави душу мою от устен неправедных, и от языка льстива.* Ибо не неправедны ли уста вавилонян, исповедавшие идолослужение? Сам язык называется льстивым, как не изрекающий ничего правого о Боге.

(3). *Что дастся тебе, и что приложится тебе к языку льстиву?* (4). *Стрелы сильнаго изощрены.* О чем еще просишь, чтобы дано было тебе? Или, чего еще желаешь, чтобы и то приложено было для тебя, в наказание уст льстивых? Полные огня стрелы возжжены Сильным. Означает же казнь, какая вскоре постигнет вавилонян.

(5). *Увы мне, яко пришельствие мое продолжися.* Излагает новое прошение к Богу об освобождении от пришелствия. *Вселихся с селении Кидарскими.* Кидар есть страна, лежащая при восточной пустыне и простирающаяся даже до персов; ее населяет племя сарацинов.

(6). *Много пришелствова душа моя. С ненавидящими мира бех мирен.* Такова злоба вавилонян, что ни за что ведут войну с живущими в мире. Если иметь в виду то решительное наказание, какое Бог определил хананеям и аморреям, запретив вступать с ними в дружество, то эти нечестивые, гнушаясь богочестием, не вступают с ними в союз. (7). *Егда глаголах им, боряху мя туне.*

120

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Вторую песнь воспевает народ, хотя освободившийся от плена, но еще возвращающийся только в отечество и совершающий далекий путь из Вавилона в Иерусалим, почему, застигнутый в горах, умоляет подать ему помощь; и пророчественный Дух, услышав молитву эту, ответствует: (8) *Господь сохранит вхождение твое и исхождение твое.*

(1). *Возведох очи мои в горы...* (2). *Помощь моя от Господа, сотворшаго небо и землю.* Показывая Божие всемогущество, говорит: *сотворшаго небо и землю.*

(3). *Не даждь во смятение ноги твоея, ниже воздремлет Храняй тя.* Имей такую надежду — и спасешься. А сказанное: *ниже воздремлет* — выражает не утомительный труд, какой предстоит охраняющим города или стада, но бесстрастие Божества. (4). *Не воздремлет, ниже уснет Храняй Израиля.* По видимому же, дремлет, когда приводимся в колебание непостоянством житейского и злоумышлениями на нас врагов.

(5). *Господь сохранит тя, Господь покров твой на руку десную твою.* В псалме 15-м говорил: *пред-*

зрех Господа предо мною выну, яко одесную мене есть, да не подвижуся (Пс. 15, 8). И здесь, подобно сему, говорит: Господь, став при десной руке твоей, и покроет, и охранит, и сподобит тебя всякого промышления.

121

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Третья песнь продолжающим еще путь благовествует о вшествии в дом Божий. Потому и говорит:

(1). *Возвеселихся о рекших мне: в дом Господень пойдем.* (2) *Стояще бяху ноги наша во дворех твоих, Иерусалиме.* Это — слова старцев, переживших плен и поведающих, как ноги их, утруждаемые теперь путешествием, в прежнее время стояли в Иерусалиме.

(3). *Иерусалим зиждемый яко град.* В прежнее время был городом, не разбросанным там и здесь, но так застроенным, что казался одним домом, потому что здания были часты и расположены в порядке.

(4). *Тамо бо взыдоша колена.* Все колена, исшедшие из Египта Господнею силою, поспешали в этот город — засвидетельствовать или возблагодарить Бога Израилева. *Исповедатися имени Господню* в том, что исполнил Господь дивное обетование. Говорит же, что в нем поставлены престолы дома Давидова; потому что Давид пророчествует о царстве всех, разумея не правление кого-либо одного, но общее начальство над совершенными и богочестивыми, которыми воздвигается царство Давидово

по благодати Христа, давшего власть судить Израиля двенадцати апостолам, сидящим на двенадцати престолах.

(5). *Яко тамо седоша престоли на суд.* И по истории, там жилища царей и престолы иереев, что и украшало город, как бы двойным каким венцом и двойною диадемою. А теперь все утрачено, и видны самые малые остатки прежнего благоденствия. *Престоли в дому Давидове.* В этом городе, т. е. в Иерусалиме, поставлены были царские престолы, чтобы совершать правдивый суд. На них восседал первый Давид, а потом восседали происходившие от него по плоти. Поэтому, пророк и именует дом самого Давида.

(6). *Вопросите же яже о мире Иерусалима.* Узнав, каков был некогда Иерусалим, молитесь о мире его, не домогаясь ничего иного, кроме споспешествующего к миру его.

(7). *Буди же мир в силе твоей и обилие в столпостенах твоих* — т. е. в царских твоих чертогах. Желаю, говорит, тебе благ, ради обитающих в тебе, как ближних и братий. Ибо старцы сего желают Иерусалиму, т. е. чтобы в стенах его (так как под словом «*сила*» разумеются стены) был мир, или — по другому смыслу — были святые.

(9). *Дому ради Господа Бога нашего взысках благая тебе.* Поскольку в тебе, Иерусалим, дом Бога нашего, то, в воздаяние за то, *взысках благая тебе.*

122

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Четвертая песнь содержит в себе молитву возвращающихся и многие годы пребывающих в пути. Утомленные путешествием просят себе у Бога милости и пощады, как уничижаемые язычниками. Почему Дух, утешая их, ответствует им и говорит: (4) *поношение гобзующих.*

(1). *К Тебе возведох очи мои, живущему на небеси.* (2). *Се, яко очи раб в руку господий своих.* Очи тех, в ком дух работы в боязнь, в руку господий и госпожи: а очи того, в ком дух сыноположения, ко Господу Богу (Рим. 8, 15).

(3). *Помилуй нас, Господи, помилуй нас.* Повторение это выражает горячность прошения. Просим милости не как достойные, но как подвергшиеся крайнему поношению.

123

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Вошедшие в иудейскую землю, воспевая пятую песнь, приносят молитвы за то, что избавились от плена и от врагов, угрожавших им во время пути.

(1). *Яко аще не Господь бы был в нас.*

124

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Шестую песнь воспевают, достигнув самой для них вожделенной горы. Потом, видя город, не огражденный стенами, молятся, чтобы помощь Господня соделалась ему стеною; и хотя твердо надеются избежать вражеских наветов, однако же не иначе, как при той же опять помощи Самого Бога, Который (3) не оставляет *жезла грешных на жребии праведных* и святых Своих.

(1). *Надеющиися на Господа, яко гора Сион.*

(5). *Мир на Израиля.* Ибо мир, *превосходяй всяк ум* (Флп. 4, 7), дается только имеющему ум. Но и они, по истреблении врагов, насладились миром.

125

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Седьмую песнь воспевают удостоверившиеся в своем избавлении, потому что они уже в самом городе. Умоляют же и о прочих, пребывающих еще в Вавилоне, чтобы и они были избавлены.

(1). *Внегда возвратити Господу плен Сионь, быхом яко утешени.* Это апостолы пророчествуют о себе и о верных из язычников. Ибо во времена Давидовы не было плена. Поэтому, может быть, разумеется плен духовный. Ибо слово: (2) *рекут* — указывает пророчески на будущее.

(2). *Тогда рекут во языцех: возвеличил есть Господь.* Этим показал, что мы для всех весьма достоплачевны. Ибо все дивятся великим делам Божиим, потому что Бог избавил нас от того горького рабства. И мы вопием (потому что не бесчувственны), хотя и не возвращены нам прочие братья, о которых просим, говоря: (4) *возврати Господи пленение наше, яко потоки югом.* Этим показывают, что наибольшее число израильтян оставалось в Вавилоне, почему и возвращение их уподобляют потоку реки египетской. Ибо *югом* называет пустыню.

(5). *Сеющии слезами радостию пожнут:* (6) *ходящии хождаху и плакахуся.* Молившимся об оставшихся в плену пророческий Дух ответствует и говорит: если восплачут о пребывающих в Вавилоне, то и им будет возвращение.

126

Песнь степеней, Соломону

СОДЕРЖАНИЕ

Восьмая песнь воспевается, когда уже положены основания храма, и израильтяне надеются, что согражденное ими будет незыблемо. Поэтому, псалмопевец прикровенно пророчествует о будущем снова падении храма при владычестве римлян. Присовокупляет же и пророчество о Церкви Христовой. Песнь воспевается пророчественно Соломоном, как есть, без сомнения, псалмы и Захарии и Аггея. Восьмая песнь справедливо считается началом Нового Завета.

(1). *Аще не Господь созиждет дом, всуе трудишася зиждущи.* Говорит это иудеям, которые высоко думали о прочности здания.

(2). *Егда даст возлюбленным Своим сон.* (3). *Се, достояние Господне сынове.* В рассуждении храма не высоко о себе думайте, будто бы в нем дано вам достояние. Ибо храм — не ваше достояние. Напротив того, когда упокоит возлюбленных Своих из народа первого, т. е. пророков, тогда даст в достояние сынам его. Кто же это, как не ученики Христовы? Ибо обетование и благословение Божие в чадах даруется как бы в некую награду возложившим упование на

Бога. *Мзда плода чревняго.* Плод чрева есть спасение духа, по сказанному: *поболехом, и родихом дух спасения, егоже сотворихом на земли* (Ис. 26, 18). Наградою и как бы достоянием сего плода дано будет сыноположение.

(4). *Яко стрелы в руце сильнаго, тако сынове оттрясенных. Оттрясенными* называет отверженных из народа первого; сыны их, т. е. апостолы, соделались стрелами Сильного, которыми сострелял сопротивные силы.

(5). *Блажен, иже исполнит желание свое от них.* Из них ублажает тех, которые воспользуются учением. *Не постыдятся, егда глаголют врагом своим во вратех.* Явственно указывает на явление проповеди.

127

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Девятая песнь ублажает приступившего к страху Божию, и весьма кстати ублажает уверовавших.

(1). *Блажени, вси боящиися Господа.* (3). *Жена твоя яко лоза плодовита.* Боящемуся Господа дается в дар не какая-либо жена, но украшенная благими плодами. Ибо жена добрая — благая доля.

(6). *И узриши благая Иерусалима вся дни живота твоего,* т. е. блага духовные, *ихже око не виде* и проч. (1 Кор. 2, 9).

(7). *И узриши сыны сынов твоих: мир на Израиля.* Разумеет обетования. Ибо как первые плоды суть порождения души боголюбивой, так плоды вторые суть обетования.

128

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Десятая песнь уведомляет о многих гонениях народа Христова и о том, как он преодолеет все это, оказываясь всегда победителем злоумышляющих. Говорит же это, потому что гонения были с начала проповеди.

(1). *Множицею брашася со мною...* (4). Господь праведен ссече выи грешников. И все злые гонители зле погибнут.

129

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Одиннадцатая песнь содержит в себе молитву мучеников и учение исповедания народу новому. Явственно же проповедует очищение, которое есть Христос. Ибо о Нем сказано: *и Той очищение есть о гресех наших* (1 Ин. 2, 2).

(1). *Из глубины воззвах к Тебе, Господи...*

(2). *Да будут уши Твои внемлюще гласу моления моего.* Ушами у Бога представляем себе и Ангельские Силы; чрез них моления наши восходят к Богу.

(3). *Аще беззакония назриши Господи, Господи, кто постоит?* Повторение слова: *Господи, Господи* — выражает удивление величию Божия человеколюбия; у Него, говорит пророк, и очищение, а не в наших заслугах.

(4). *Имене ради Твоего потерпех Тя, Господи.* Это — слова не ради духовной нужды, но ради самого досточтимого Имени приступающих, и потом *терпением* текущих *на предлежащий подвиг* (Евр. 12, 1), и ни в какое время не отступающих от Бога и от угодного Ему.

(5). *От стражи утренния до нощи да уповает Израиль на Господа.* На Господа должно надеяться

и во время грустных обстоятельств. Ибо не только в утреннюю стражу, когда предметы видимы неясно и обстоятельства наши сумрачны, но и при воссиянии истинного света, прозорливый ум приемлет от Бога приумножение радостного и освобождение от печального. Да уповает же на Господа, потому что в Нем, как в источнике, и у Него милость; Он есть избавление и очищение; Он вполне удовлетворительно очищает грехи.

130

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Двенадцатая песнь сподобившегося приять очищение учит не превозноситься в уповании на свое усовершение, но смиренномудрствовать.

(1). *Господи, не вознесеся сердце мое... ниже ходих в великих, ниже в дивных паче мене* — и проч. Чтобы не превозноситься, для сего полезнее всего, говорит псалмопевец, упражняться в добродетели, противоположной превозношению, каковой учил и Спаситель, говоря: *аще не обратитеся и будете яко дети, не внидите в Царство Небесное* (Мф. 18, 3). Разумеет же детей, отнятых от материей груди, изображая тем скорбь. Ибо ребенок не отстает от матери, болезнуя о том, что лишен молока. Так и я, говорит пророк, в несчастьях непрестанно молился Богу, без чего понес бы на себе самое тяжкое наказание.

131

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Тринадцатая песнь содержит в себе молитву о Давиде. Поскольку очищением уготовляется всем отпущение грехов, то, вследствие сего, пророчественный Дух говорит с прочими спасаемыми: помяни Господи и Давида, воздав ему по кротости его. Ибо как Давид, будучи кроток, за сделанный ему обиды прощал Саулу, так прости прегрешения и Давиду.

(1). *Помяни, Господи, Давида и всю кротость его.* (2). *Яко клятся Господеви, обещася Богу Иаковлю* — и т. д. Наученный Духом Святым, что к человекам приидет Господь и даст отпущение многих грехов, а потому, уповая спастись и сам, поспешает известиться, когда это будет, где совершится, и как Господь приидет. Желая же узнать об этом, подверг он себя таким изнурениям: отказался от всякого употребления постели, оставил дом свой, и на землю повергся пред Богом в виду святилища, подтвердив клятвою, что не восстанет, пока не будет извещен об этом. Бог, умилосердившись, склоняется на это усильное желание и обещает, что, однажды дав клятву, Он не солжет. Потому Давид и при-

совокупил: (6) *се, слышахом я во Евфрафе,* а это есть Вифлеем. О чем же слышали, как не о том, что там будет пришествие Господне?

(6). *Обретохом я в полях дубравы* — потому что на равнине, или в полях, вертеп, в котором родился Христос.

(7). *Внидем в селения Его.* Означает церкви, которые будут по времени. *Поклонимся на место, идеже стоясте нозе Его.* Разумеет гору масличную, где поклаяется всякий проходящий.

(8). *Воскресни, Господи, в покой Твой.* Просит ускорить вознесение Его на небеса. *Ты и кивот святыни Твоея. Кивотом святыни* называет Плоть Его святую.

(9). *Священницы Твои облекутся правдою* — т. е. не в одежды предписанные законом, но в самую правду; а правда есть Христос.

(10). *Давида ради раба Твоего не отврати лице Помазанного Твоего.* Вместе с благодеянием, простирающимся на всех людей, вспомни и о Давиде Ты, Господи, заставивший его обратиться к Тебе благодаря греху. Ибо от него произошел по плоти Тот, Кто принял зрак раба.

(11). *Клятся Господь Давиду истиною.* Когда же клялся? — когда сказал: *и будет, егда исполнятся дние твои, и уснеши со отцы твоими, восстанет от семени твоего Иной, Иже будет от чрева твоего, и уготовлю царство Его во век. Той созиждет дом имени Моему, и управлю царство Его до века. Аз буду Ему во Отца, и Той будет Ми в Сына* (2 Цар. 7, 12–14).

(12). *Аще сохранят сынове твои завет Мой.* Ясно возвещает завет будущий, сохраняя который, сыны Давидовы по плоти не отпали бы от уготованного царства.

(14). *Сей покой Мой во век.* Ибо, если и опустошен древний храм за безумие иудеев, то снова сподобились там Божественной благодати места Распятия, Воскресения и Вознесения.

(15). *Ловитву его благословляяй благословлю.* Ибо каждый из таковых, как семя праведного, не оскудевает хлебами. Пишется же: *и вдову его* — т. е. лишенную покровительства. *Нищыя его насыщу хлебы* — т. е. обнищавших по Богу насыщу хлебами духовными.

(16). *Священники его облеку во спасение.* Сам опять Христос есть спасение, и Сам именуемый в вышних есть правда.

(17). *Тамо возращу рог Давидови.* В то именно время, когда явится спасение, воссияет слава Давидова. *Уготовах светильник помазанному Моему.* Это говорит об Иоанне, по изреченному Господом: *он бе светильник горя и светя* (Ин. 5, 35).

132

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Четырнадцатая песнь возвещает благо, какое людям даруется Спасителем, по воссиянии Его, и говорит:

(1). *Се, что добро, или что красно.* (2). *Яко миро на главе, сходящее на браду.* Когда собрана будет Церковь и составит как бы единую некую стройность, тогда и только тогда подастся помазание Святого Духа и священство, первоначально на главу Церкви, которая есть Христос, потом же и на браду, которая есть благолепие лица Церкви, т. е. апостолов; а напоследок снизойдет и на целое тело, т. е. на всех, которые в Церкви облеклись во Христа.

(3). *Яко тамо заповеда Господь благословение и живот до века.* Говорит: *тамо* — явно же, что у сих братий, живущих *вкупе.* И *заповеда* им не просто жизнь, но жизнь бессмертную. Ибо в Сионе на священных апостолов ниспослана животворящая роса всесвятого Духа, от которой все верующие пожинают вечное благословение, потому что у них *бе сердце и душа едина* (Деян. 4, 32).

133

Песнь степеней

СОДЕРЖАНИЕ

Пятнадцатая песнь повелевает хвалить Бога тем, которые оглашены только в Церкви. И как не сподобившихся еще сыноположения, называет их рабами.

(1). *Се, ныне благословите Господа, вси раби Господни.*

(2). *В нощех воздежите руки ваша во святая.* Говорит, что пребывают они в нощи, как не сподобившиеся еще просвещения Духом Святым.

(3). *Благословит тя Господь от Сиона.* Говорит: *от Сиона* — потому что и имя это было вожделенно для них. Там, на Сионе, было основание всякой святыни. Потом же учить — повсюду призывать Господа, говоря: *сотворивый небо и землю.*

134

Аллилуия

(1). *Хвалите имя Господне, хвалите, раби Господа.* И сей псалом сказуется только еще руководствуемым и повелевает им: *хвалите Господа* — потому что слово *аллилу* толкуется: «хвалите», а слово *иа* — «Господь».

(3). *Хвалите Господа, яко благ Господь; пойте имени Его, яко добро.* Побуждает их к псалмопению после того, как предавались в Египте идолослужению. Были же они потомки Иакова и призваны славословить Бога. (4). *Израиля в достояние себе* — т. е. в достояние по преимуществу, ибо все провидящий ум есть Израиль.

(5). *Яко аз познах, яко велий Господь, и Господь наш над всеми боги.* По зиждительной силе познал я, что Он — Господь.

(6). *В морях, и во всех безднах.* (7). *Возводя облаки от последних земли.* Говорит это потому, что землю отвне объемлют моря, из которых возводить облака. *Молнии в дождь сотвори.* И это есть знамение боголепной силы — смешивать вместе огнистые молнии и воду. *Изводяй ветры от сокровищ Своих.* Словом «*сокровища*» изобразил непостижимость для людей природы ветров. Подобно же это сказан-

ному Господом: *дух, идеже хощет, дышет, и глас его слышиши, но не веси, откуду приходит, и камо идет* (Ин. 3, 8).

(8). *Иже порази первенцы египетския, от человека до скота.* Последнюю язву поставил на первом месте, потому что после нее получили свободу. Говорит же и о скотах, потому что для человека сотворены они и за него наказываются; а поэтому, для увеличения страха дается разуметь, что язва послана от Бога.

(15). *Идоли язык сребро и злато, дела рук человеческих.* После того, как доказал и прославил Божий Промысл, поскольку ведет речь с рабами, недавно еще пришедшими от язычников, кстати присовокупляет и обличение тех богов, которых почитали они древле. Как бы так говорит: *яко аз познах, яко велий Господь, и Господь наш над всеми боги.* Он сотворил многие и великие дела, а ваши прежние боги — мертвые и бесчувственные только идолы. Им подобны да будут и делающие их. Ибо как не окаменеть душою тем, которые покланяются неодушевленным? И кого выше по обычаю наименовал богами, тех посрамляет теперь и называет идолами, унижая самым указанием на то, из какого вещества и кем они сделаны.

135

Аллилуия

(1). *Исповедайтеся Господеви, яко благ, яко в век милость Его.* (13). *Раздельшему Чермное море в разделения.* Древнее предание говорит, что море разделено было двенадцатью пресечениями, так что каждому колену открыт был особый путь.

(16). *Проведшему люди Своя в пустыни.* Чудо прехождения пустыней не меньше чуда прехождения морем, потому что в пустыне многое угрожало смертью: голод, зной, жажда, множество зверей, лишение всего потребного. Но они ходили по пустыне, не боясь ничего. Бог спас их от двух могущественных царей, которые славились силою, могуществом, телесным ростом. Ог, будучи девяти локтей в долготу и пяти в широту, имел и одр железный (Втор. 3, 11).

(19). *Сиона, царя Аморрейска.* Не без намерения же, оставив других царей, упомянул преимущественно об этих, но напоминая тем народу о богодарованной победе; потому что цари эти славились силою, могуществом и телесным ростом.

(23). *Яко во смирении нашем помяну ны Господь.* Речь сия: *яко во смирении нашем помяну ны Господь,* — всего более прилична освободившимся от мысленного или от чувственного рабства.

(25). *Даяй пищу всякой плоти.* Попечительность человеколюбивого Бога простирается не на людей только благочестивых, но даже и на бессловесных, потому что каждому дает сообразную пищу. И пророк промышление Его распростирает от чудес на небе до самомалейших тварей на земле. Отсюда же снова восходить на небо, почему, сказав: *всякой плоти*, присовокупил: (26) *исповедайтеся Богу небесному.* Бог, будучи Творцом всего, по преимуществу называется небесным, потому что служат Ему живущие на небе, так как область эта чиста от греха.

136

Давиду Иеремием

(1). *На реках Вавилонских, тамо седохом и плакахом.* Слово это извещает, что, по прошествии многих лет, переселенные за беззаконие в Вавилон, будут плакать и скорбеть, желая себе возвращения собственных своих благ.

(5). *Аще забуду тебе, Иерусалиме, забвена буди десница моя;* или да не буду иметь помощи свыше.

(6). *Прильпни язык мой гортани моему, аще не помяну тебе.* Ибо что пользы иметь такое орудие слова, которое, по-видимому, здорово, но не издает должных звуков? Поэтому блаженные мужи целую жизнь проводили в попечении о песнопениях, говоря: *воспою Господеви в животе моем* (Пс. 103, 33). А город Иерусалим был для них досточестен по богослужению, как сказано прежде: *дому ради Господа Бога нашего взысках благая тебе* (Пс. 121, 9).

Аще не предложу Иерусалима яко в начала веселия моего — т. е. память о тебе предпочту, говорит, всякому веселью. Ибо в таком только случае может быть, что и всякое другое веселье обратится мне во благо. Да и Господь учит священные снеди предпочитать телесным.

(7). *Помяни, Господи, сыны Едомския. Сыны Едомские* суть Исавовы потомки — идумеяне; они, по взя-

тии Иерусалима, старались делать ему всякое зло, пока не узнали, что город истреблен до основания.

(8). *Дщи Вавилоня окаянная.* Это — пророческое слово, и оно изображает падение Вавилона. *Блажен, иже воздаст тебе воздаяние твое* — т. е. блажен кто и тебя сделает пленником.

137

Псалом Давиду, Аггеа и Захарии

СОДЕРЖАНИЕ

Настоящий псалом содержит в себе пророчество о призвании всех народов, за которое Давид и благодарит; потому что не он один из царей сподобился Божественного богоявления, но и многие языческие цари сподобятся той же благодати, что будет по пришествии только Господнем.

(1). *Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим.* Эту-то заповедь дал Спаситель богатому, сказав: *возлюбиши Господа Бога твоего от всего сердца твоего, и всею крепостию твоею* (Лк. 10, 27).

И пред Ангелы воспою Тебе: (2) *поклонюся ко храму святому Твоему.* Как бы в присутствии Ангелов, всегдашних зрителей победы его по Богу. *И исповемся имени Твоему о милости Твоей и истине Твоей.* Принесу, говорит, благодарение за то, что избавляюсь от тени и сподобляюсь истины. *Яко возвеличил еси над всем имя Твое святое.* Говорит, что приносит благодарение по причине призвания язычников. Не потому только благодарю, что оказано благодеяние мне, но и потому, что во всем вижу славу Твою — славу сотворшего, благодеющего, наказующего. Ибо нет твари, которая бы не проповедовала Твоего величия.

(3). *Умножиши мя в души моей силою Твоею. Умножением* называет долговременность. Смысл же речи таков: силою Твоею преобразишь меня из тления в нетление.

(5). *И да воспоют в песнех Господних, яко велия слава Господня.* Начертал песни Господни, которые и повелевает воспевать всем уверовавшим из язычников.

(6). *Яко высок Господь, и смиренныя призирает.* Не дивись, говорит, если исполнится это над людьми, потому что дела человеческие не чужды промышления Божия. *И высокая издалеча весть.* Ибо, по слову божественного апостола, Бог от сложения мира определил призвание язычников и возведение их на высоту.

(7). *Аще пойду посреде скорби, живиши мя.* Это подобно сказанному: *в мире скорбни будете: но дерзайте, яко Аз победих мир* (Ин. 16, 33). *На гнев враг моих простерл еси руку Твою.* Ибо на них вознесена десница Отчая, т. е. Сын, которая и спасла нас.

(8). *Господь воздаст за мя* — потому что, осудив соделанную нам неправду, изгнал князя мира.

138

В конец Давиду, псалом Захариин, в разсеянии

СОДЕРЖАНИЕ

Псалом сей, хотя относится к лицу Захарии, когда сыны Израилевы, а с ними и сам пророк, были еще в плену, но изображает Божию и о нас попечительность и описывает, как Бог промышляет не только о целой вселенной, но и о каждой части ее, так что не оставлены без Его Промысла и движения и помышления наши. Псалмопевец удивляется глубине домостроительства, явственно указует на призвание язычников и на сопротивление Спасителю Христу, оказанное народом израильским. А по причине всего этого псалом и надписан: в *конец Давиду*. Замечали же мы неоднократно, что так надписываемые псалмы относятся ко времени пришествия Господня.

(1). *Господи, искусил мя еси, и познал мя еси.* В полном уповании, что имеет твердую веру во Христа и что не принимал никакого участия в беззаконии нечестивого народа, призывает в свидетели Самого Зиждителя сердец.

(2). *Ты разумел еси помышления моя издалеча:* (3) *стезю мою и уже мое Ты еси изследовал.* Если и движение помышлений известно Богу, то тем паче имеет Он ведение о том, как проходим жизнь. *Стезю мою и уже мое Ты еси изследовал.* «*Уже*» имеет здесь значение определенной меры пути. Пророк же разумеет, что Богу известно всякое движение помысла: ибо словом «*пути*» означает движения.

(4). *Яко несть льсти в языце моем.* И это составляет важнейшую из заслуг Давида, что не употребляет языка во зло, ни во лжи, ни в ложной клятве, ни в обмане и лести, ни на всяком ином, подобном сему пути.

Се, Господи, Ты познал еси (5) *вся последняя и древняя.* Умалчивает о том, что между древним и последним, потому что средину сего наполняет злоба, которой не было в начале, не будет также и при конце. *Ты создал еси мя, и положил еси на мне руку Твою.* Ты, говорит, и создал меня и поддерживаешь созданного. Ибо возложение руки Божией означает преподанный нам дар Духа, как и апостолы возложением рук преподавали Духа Святого.

(6). *Удивися разум Твой от мене: утвердися, не возмогу к нему.* Это значит: весьма много и других благодеяний оказано ему Богом, и он не в состоянии познать их. Ведение о сем, говорит он, превосходит силы мои и выше моего понятия, а потому не могу сего исследовать и выразить словом. Ибо все, что сказал я, и мало и скудно, постигнуть Божескую силу недоступно моей малости.

(8). *Аще взыду на небо, Ты тамо еси.* Это подобно сказанному: *небо престол Мой* (Ис. 66, 1). *Аще сниду во ад, тамо еси.* Пророчествует о будущем сошествии Господа во ад.

(9). *Аще возму криле мои рано, и вселюся в последних моря* — т. е. если возьму неутомленные еще (ибо это означает словом: *рано),* неослабленные летанием и полные силы крылья птиц. Смысл же речи таков: Ты все объемлешь, Господи, все предварительно знаешь, повсюду присущ и все наполняешь как Бог. Что же будет со мною, если прилучится впасть мне в какой-либо грех и настанет нужда спасаться бегством, когда все объято Тобою, Господи?

(11). *И рех: еда тма поперет* мя. Сказано «*поперет*» вместо: «покроет и утаит от очей Твоих». Но и эта тьма для ведения Твоего есть как бы самый свет.

(12). *Яко тма ея, тако и свет ея.* Как для меня темна ночь, так для Тебя светла. Говорит же об утробах (13), что они порождают страх. Всегда боялся я Тебя, говорит пророк, потому что всегда имел пред очами суд Твой. (13). *Восприял мя еси из чрева матере моея.* Не без причины стяжал я страх Твой, потому что, когда был я еще во чреве, охраняло меня промышление Твое.

(14). *Исповемся Тебе, яко страшно удивился еси.* После изреченного пред сим слова о Боге благовременно произносить исповедание. *Чудна дела Твоя, и душа моя знает зело.* Эта сила для меня неизреченна, но она открыта Тебе Богу.

(15). *Не утаися кость моя от Тебе, юже сотворил еси в тайне.* Не скрылось от Тебя поползновение жены, которую тайно сотворил Ты из кости моей, погрузив меня в глубокий сон; напротив того, тайное наше ведомо в тайне Создавшему жену. *И состав мой в преисподних земли.* И если разрушусь и обращусь в персть, то и это также ведомо Тебе.

(16). *Не соделанное мое видесте очи Твои.* Прежде, нежели получил я образ мой, очи предведения Твоего зрели и провидели меня, не просто, но как уже внесенного, зачисленного и вписанного в книгу Твою. *Дни созиждутся, и никтоже в них.* Во все дни жизни своей вели себя чинно и благоустроенно, не было у них ни одного дня беспорядочного или неустроенного.

(17). *Мне же зело честни быша друзи Твои, Боже.* Это подобно сказанному: *приемляй пророка во имя пророче, мзду пророчу приимет* (Мф. 10, 41). (18). *Изочту их, и паче песка умножатся.* Чествуя друзей Твоих, благонадежен я, что и в воскресение с ними стану, и ради их приобрету себе честь и у Тебя. Тогда, конечно, и грешники будут избиены, т. е. воспримут заслуженные ими наказания.

(19). *Аще избиеши грешники, Боже!* Зная, какие постигнут их наказания, как бы отлучает их от себя. *Мужие кровей, уклонитеся от мене,* (20) *яко ревниви есте в помышлениих.* Называет причину, по которой изгоняет от себя грешников, и говорит: изгоняются они, потому что прекословят и противоборствуют Богу, напрасно превозносясь и надмеваясь человеческою жизнью.

(21). *Не ненавидящия ли Тя, Господи, возненавидех?* Любил и принимал я друзей Твоих, врагов же Твоих совершенно возненавидел. А враги Божии, во-первых и в собственном смысле, нечистые демоны; во-вторых, после демонов — защитники идолослужения и ересеначальники.

139

В конец, псалом Давиду

(1). *Изми мя, Господи, от человека лукава.* По причине обиды, нанесенной демонами человеческой природе, вопиет к Богу, чтобы сотворил отмщение и обиду эту обратил на главу обидевших. Но можно разуметь, что это сказано и о врагах чувственных.

(2). *Иже помыслиша неправду в сердце, весь день ополчаху брани.* Ибо не только предавались лукавым помыслам, но к помыслам присовокупили и дела. А вместо: *весь день* — Симмах переводит: *на всякий день.*

(6). *При стези соблазны положиша ми.* Все это делали, чтобы остановить в шествии по Богу; опутывали ноги его сетями, чтобы низложить утвердившегося в Боге.

(9). *Не предаждь мене, Господи, от желания моего грешнику.* Желаю, Господи, вожделевать спасения: поэтому не оставь меня и не попусти, чтобы, уклонившись от сего желания, предан я был грешнику, т. е. диаволу. *Помыслиша на мя, не остави мене, да не когда вознесутся.* Молит Бога укрыть его под кровом крил Своих и под державною рукою Своею, из которой никто не может исхитить, и молит о сем

для того, чтобы враги не подумали о себе высоко, как поступают они в других случаях.

(10). *Глава окружения их.* На них да приидет, что умышляли они. Ибо это значит выражение: *глава окружения их.* Глава грешников — помысл и чувство. Поэтому те умышления их против меня, какими окружили меня, и начало, и глава, а равно и вся тяжесть трудов, какие прилагали они, против меня действуя, да приидут на них — достойных того, чтобы предать их огню.

(11). *Падут на них углия огненная.* Как бы огнем каким истребишь их гневом. *Низложиши я в страстех: и не постоят.* Впадут в бедствие и не переживут их. Это и исполняется над Саулом в войне с иноплеменниками. Ибо, прободенный там мечом, приемлет конец жизни.

(12). *Муж язычен не исправится на земли.* Вечный огнь ожидает нечестивых; но и в сей жизни *не исправится* до конца жизни *муж язычен,* потому что один сварливый и злоречивый человек, даже и в земных своих предприятиях, не может управить собою и все портит своею сварливостью. Как же таковым грехолюбивым людям исправиться на пути добродетели? *Мужа неправедна злая уловят во истление* — потому что, как застаревшаяся какая болезнь, пожирает его внедрившийся в него порок, что и составляет для него соразмернее с делами его наказание. Ибо, когда порок растлевает преданную ему душу — это бывает не легче всякого другого наказания.

140

Псалом Давиду

СОДЕРЖАНИЕ

И этот псалом подобен предыдущему, кроме того, что он более поучителен.

(1). *Господи, воззвах к Тебе, услыши мя: вонми гласу моления моего, внегда воззвати ми к Тебе.* Воззвание означает, без сомнения, напряженность мысли. Давид говорит: благоволительно приими, Владыко, прошение мое.

(2). *Да исправится молитва моя, яко кадило пред Тобою.* Помышления уподобляет благовонным курениям, потому что они тонки и приносятся Богу единым умом. *Воздеяние руку моею — жертва вечерняя.* А дела, представляемые под образом рук, уподобляет жертве, потому что они имеют как бы более доблести в сравнении с мысленными приношениями. Говорит же: *жертва вечерняя* — потому что в добрых делах упражняться должно до конца.

(3). *Положи, Господи, хранение устом моим, и дверь ограждения о устнах моих.* Поскольку знает, что хранение языка — дело великое, то просит Бога даровать ему силу воздерживать язык.

(4). *Не уклони сердце мое в словеса лукавствия* — т. е. не попусти, чтобы ум мой, единожды хорошо

уготованный, уклонился в противное и возымел я беззаконные мысли.

(5). *Накажет мя праведник милостью и обличит мя.* Всякое вразумление охотно приму от праведного, но от грешника не приму благословения и ласкательства, которым, как елеем, умащают главу мою.

Яко еще и молитва моя во благоволениих их. (6). *Пожерты быша при камени судии их.* Находясь близ камня, будут они поглощены. Дает же разуметь, что Сам Христос погрузит их в бездну. *Услышатся глаголы мои, яко усладишася. Глаголы мои* будут признаны истинными и приличными.

(7). *Яко толща земли проседеся на земли.* Расторгли мы все, что было в нас земного, до того смирясь ради Тебя, что вся наша сила уничтожена даже до ада. А это подобно сказанному: *Тебе ради умерщвляемся весь день* (Пс. 43, 23).

(8). *Яко к Тебе, Господи, Господи, очи мои.* А я не надеюсь ни на что человеческое, но ожидаю Твоей помощи, и умоляю не лишить ее душу мою. *На Тя уповах, не отъими душу мою* — т. е. не извлеки из нее того упования, какое имею на Тебя.

(10). *Падут во мрежу свою грешницы.* Пусть, говорит, грешные впадут в сети свои. *Един есмь аз, дондеже прейду.* Тогда прейду небоязненно и беспечально, когда грешники сами впадут в сети свои. А я отдельно от них буду проводить жизнь, пока не достигну конца жизни.

141

(1). Разума Давиду, внегда быти ему в вертепе молящемуся

Содержание

Хотя предлагаемый псалом есть не иное что, как молитва, однако же потребен разум, чтобы научиться и нам, как, находясь в напастях, можем избегать зла.

(2). *Гласом моим ко Господу воззвах, гласом моим ко Господу помолихся.* (3). *Пролию пред Ним моление мое.* Псалмопевец говорит: все мысли свои как бы посвятил я Господу. *Печаль мою пред Ним возвещу.* Подвизаясь для спасения самой души, приношу Тебе моления, прося уменьшить скорби. Ибо известно Тебе, что гоним я несправедливо.

(4). *Внегда исчезати от мене духу моему.* Делал это я, видя чрезмерность бедствий, потому что превитал я близ самой смерти. *И Ты познал еси стези моя.* Сказать: *Ты познал еси стези моя* — свойственно твердо уповающему на правоту избранного пути жизни и на дела. Видя же, как мысленные, душевные враги предустроили, чтобы Саул вошел в пещеру захватить Давида, справедливо сказал: *скрыша сеть мне,* которую обратила в ничто настоящая молитва. Ибо, судя по-человечески, застигнутому в пещере преграждены были все пути к исшествию, и некому было избавить или взыскать душу его.

На пути сем, по немуже хождах, скрыша сеть мне. Если кто представит Давида в пещере, то найдет, что сказано это весьма кстати. (5). *Смотрях одесную и возглядах, и не бе знаяй мене.* Упражняющимся в добродетелях, поставив на пути также пороки, от которых всего труднее остеречься, как бы идущему к мудрости сокрыли сеть, т. е. мудрость не Божию, и ищущему ведения поставили на пути лжеименное знание. Изречение же это имеет некоторое сходство с сказанным: *при стези соблазны положиша ми* (Пс. 139, 6). Можно и в переносном смысле понимать *сети,* в которые впадает не остерегающийся — о чем говорит: *смотрях одесную.* Ибо честолюбцам положены сети одесную.

Погибе бегство от мене, и несть взыскали душу мою. Ибо не было возможности спастись бегством из пещеры, когда вход в нее занят был Саулом. Никто, говорит Давид, не ищет спасения души моей.

(6). *Воззвах к Тебе, Господи.* Ибо в Нем одном полагает надежду спасения.

(8). *Изведи из темницы душу мою.* Говорит это, как бы имея в виду пещеру. Симмах переводит: «извлеки из заключения душу мою». *Исповедатися имени Твоему.* Поскольку освободил Ты меня от этой скорби и из этой темницы, то возглашу благо-

дарственные песнопения. *Мене ждут праведницы, дондеже воздаси мне.* Если изведешь меня отсюда, вознаградив за добрые мои дела, то и прочие праведники, во мне имея пред очами пример и из того, что было со мною, заключая о том, что будет с ними, притекут к Тебе и вознесут Тебе моления.

142

Псалом песни Давиду, егда гоняше его Авессалом, сын его

СОДЕРЖАНИЕ

И этот псалом имеет подобное с предыдущим содержание. Пророк молится об освобождении от гонителей, как говорит апостол: *прообразовательно сия прилучахуся древним, писана же быша в научение наше* (1 Кор. 10, 11). Поэтому научаемся — в напастях прибегать к единому Богу. Но должно знать, что молитва эта относится к лицу человечества, гонимого и притесняемого преобладающим сатаною, и от него-то пророк умоляет освободить пришествием Единородного.

(1). *Господи, услыши молитву мою.* Прошу, говорит псалмопевец, чтобы услышан я был Твоею истиною. Это подобно тому, как если бы сказать: исполни прошение мое, послав Единородного Твоего, Который есть Истина и Правда.

(3). *Посадил мя есть в темных, яко мертвыя века.* Темнотою означает неведение, в каком некогда пребывал; ничем тогда, говорит, не различался я от мертвого. *Мертвыми века* именует древле бывших идолослужителей.

(7). *Скоро услыши мя, Господи, исчезе дух мой.* Прилично произносить это в крайних обстоятельствах, когда бедствует у кого душа. Но не в человеческих делах следует этим пользоваться.

(8). *Слышану сотвори мне заутра милость Твою.* Разумеет утром бывшее Воскресение Господа или, может быть, молится, чтобы наступило утреннее Воскресение Христово, которым мы помилованы.

Скажи мне, Господи, путь, воньже пойду. Молится, чтобы сподобиться ему евангельского учения.

(9). *Изми мя от враг моих,* конечно, мысленных.

143

Псалом Давиду, к Голиафу

(1). *Благословен Господь Бог мой.* Начало показывает чрезвычайную радость. *Научаяй руце мои на ополчение. Руками* называет дела, совершаемые по богочестию, которыми побораем сатану.

(4). *Человек суете уподобися.* Каждый из людей уподобился миру сему.

(6). *Блесни молнию, и разженеши я. Молниею* называет евангельскую проповедь.

(7). *Посли руку Твою с высоты: изми мя и избави мя от вод многих, из руки сынов чуждих:* (8) *ихже уста глаголаша суету.* Избавь от помыслов, окруживших нас по злоумышлению демонов. Или водами называет народ иудейский, окруживший апостолов, чтобы их задержать и погубить. Эти-то иудеи и были сыны чуждые и глаголющие суетное. В чем же состояло это суетное? Не в том ли, чтобы сказать Христу: как Ты, *человек сый, твориши Себе Бога* (Ин. 10, 33)?

(9). *Боже, песнь нову воспою Тебе* — очевидно, песнь евангельскую. Слово же это от лица самого Давида. Во *псалтири десятоструннем пою Тебе. Псалтирь десятиструнная* есть тело, как имеющее пять чувств и пять душевных деятельностей, потому что каждым чувством обнаруживается особенная деятельность.

(10). *Дающему спасение царем* нашим — святым апостолам, которых Христос поставил их князьями. *Избавляющему Давида, раба Своего, от меча люта.* (11). *Избави мя и изми мя из руки сынов чуждих.* Ради заветов с ними покажи всю о нас попечительность. *Мечем лютым* пророк назвал неистовство и зверство нападающих. Их же самих, как нечестивых, именует чуждыми.

(12). *Ихже сынове их, яко новосаждения водруженная в юности своей.* Сыны народа плотского, говорит псалмопевец, процветают, а сыны народа духовного унижены. И это те, которые говорят: *аще и внешний наш человек тлеет, обаче внутренний обновляется* (2 Кор. 4, 16).

Дщери их удобрены, преукрашены, яко подобие храма. Приукрашены земным убранством, потому и стали не храмом Божиим, как святые души уверовавших, но подобием храма. Показывали вид, что упражняются в житии по закону, но имели в себе не Слово, а лукавого духа.

(13). *Хранилища их исполнена, отрыгающая от сего в сие.* Собирали они богатство не небесное, но земное.

Овцы их многоплодны, множащыяся во исходищах своих. Скоты их тучны и многоприплодны.

(14). *Несть падения оплоту, ниже прохода.* Наслаждались они великим благоденствием, но оно не продолжится у них до конца. Ибо это показал и в другом псалме, сказав: *низложил еси я, внегда разгордешася* (Пс. 72, 18).

(15). *Ублажиша люди, имже сия суть: блажени людие, имже Господь Бог их.* Кто судит неправо и столько важным представляет себе плотское, тот почитает блаженным наслаждаться этим много. Но блаженно не этим наслаждаться, а призывать Господа Бога своего.

144

Хвала Давиду

(1). *Вознесу Тя, Боже мой, Царю мой.* Возносить на высоту не потому, что не был на высоте, но чтобы другим показать, что Он на высоте. Таково сказанное: *Отче, прослави имя Твое* на земле (Ин. 12, 28). Ибо просит не о том, чтобы даровал славу, какой не имел, но чтобы показал ту славу, какую имел, что и выражает сказанным: *прослави Мя славою, юже имех у Тебе прежде мир не быть* (Ин. 17, 5).

(2). *На всяк день благословлю Тя.* У евреев настоящий стих начинается буквою *бет.* Учит же, что ни одного дня не должно оставлять без песнопений. А потому, всею душою и мыслью надлежит возносить и благословлять Бога, прославлять же имя Его именами и речениями, употребительными у смертных.

(4). *Род и род восхвалят дела Твоя.* Разумеет Церковь, собранную из обоих народов, из обрезанных и из язычников. Имеет же в виду те дела Его, какие сотворил в пришествие Свое, и в разных выражениях песнословит, одно и тоже называя и силою, и велелепием, и славою, и святынею, и чудесами, и опять силою, и величием, и благостью, и правдою, и щедротами.

(6). *И силу страшных Твоих рекут.* Как изведавшие на опыте и с правою мыслью скажут:

сколь *страшно есть еже впасти в руце Бога живаго* (Евр. 10, 31) и *воскликните Богу гласом радования: яко Господь вышний страшен* (Пс. 46, 1–2). Ибо скажут это потому, что боятся и чтут Бога. Поведают же, что величие Его не имеет предела, не потому, что они описали его ведением своим, но потому, что оно непостижимо. Ибо один Сын знает Отца, и один Отец знает Сына. Если же Сын и открывает Отца, кому хочет, то сколько возможно видеть Его тварям, и по мере того, как предуготовил себя человек.

(7). *Память множества благости Твоея отрыгнут.* Как благий Бог, всем явил Он благость и ущедряет все дела Свои. Но спасутся те, которые пожелают воспользоваться Его благостью.

145

Аллилуиа, Аггеа и Захарии

(1). *Хвали, душе моя, Господа: восхвалю Господа в животе моем.* (4). *В той день погибнуть вся помышления его* — т. е. во время смерти разглашено будет все, о чем помышлял он, и ничто не скроется, о чем ни мечтал на земле.

(7). *Дающего пищу алчущим* — т. е. пищу духовную алчущим всего доброго.

146

Аллилуиа

(1). *Хвалите Господа, яко благ псалом.* В предыдущем псалме сам себя увещевал — иметь надежду на единого Бога, а в настоящем представляет апостольский лик, который поучает множество народа — хвалить Бога за благодеяния человеческому роду.

(6). *Приемляй кроткия Господь. Кроткими* называет приявших веру Его, соделавшихся подражателями Сказавшему: *кроток есмь* (Мф. 11, 29). А я, говорит, ненавижу грешников, каковы суть нечистые демоны, живущие в огне.

(8). *И злак на службу человеком.* Службою человеков называет волов, мулов и прочий скот.

148

Аллилуиа, Аггеа и Захарии

(7). *Хвалите Господа от земли, змиеве и вся бездны.* Святой Дух, повелев Небесным Чинам хвалить Господа, обращает повелевающее слово к чинам земным. Из трех же чинов — небесных, земных и преисподних, преклоняющих колена пред Иисусом — небесные побуждаются к песнопению сказанным ранее, а земные — словами: (11) *князи и вси судии земстии,* (12) *юноши и девы.* Но прежде чем сделать упоминание об этих, обращается к преисподним, которых обозначает словами: *змиеве и бездны.* И сами души тех древних исполинов, неверовавших и противоборствовавших Богу, обозначаются именем *«змиеве». А* все прочее множество вселенной, существовавшее в родах первых и держимое смертью, преклоняет колена, как освобожденное от нее: ибо сказал *сущим во узах: изыдите, и сущим во тме...* (Ис. 49, 9). Поэтому и они призываются к песнопению вместе с князьями их и великими людьми. А что и неверовавшие никогда и противившиеся Богу были освобождены, это объяснил Петр, сказав в Соборных Посланиях: о *немже и сущим в темнице духовом сошед проповеда, противльшимся иногда* (1 Пет. 3, 19–20).

ПРИЛОЖЕНИЕ

ИЗ ПОХВАЛЬНОГО СЛОВА АФАНАСИЮ ВЕЛИКОМУ*

Афанасий рано был напоен божественными правилами и уроками, употребив немного времени на изучение наук общеупотребительных, с тем только, чтобы и в этом не казаться совершенно неопытным и не знающим того, что почитал достойным презрения. Он не потерпел, чтобы благородные и обильные дарования души были упражняемы в предметах суетных; не захотел подвергнуться участи неопытных борцов, которые, поражая чаще воздух, нежели противников, не достигают наград. Изучив все книги Ветхого и Нового Завета, как другой не изучал и одной, он обогащает себя умозрительными сведениями, обогащает и светлостью жизни, и удивительным образом сплетает из того и другого эту подлинно золотую, для многих неудобосплетаемую цепь, употребив жизнь в руководство к умозрению, и умозрение, как печать жизни. Ибо правило, что начало мудрости страх Господень (см. Пс. 110, 10; Притч. 1, 7), есть как бы первая только пелена; мудрость же, превозмогшая страх, перешедшая в любовь, делает нас Божиими друзьями и из рабов сынами.

Так воспитанный и обученный, как и надлежало бы и ныне готовящимся быть представителями наро-

---

*Источник: Святитель Григорий Богослов. Собрание творений в 2-х томах. Т. 1. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1994. С. 308–327.

да и иметь попечение о великом теле Христовом, по великому Божию совету и предведению, которое задолго прежде полагает основание важных событий, он сопричисляется к этому великому алтарю, делается одним из приближенных приближающихся к Богу (см. Лев. 10, 3), удостаивается священного стояния и чина, и когда прошел весь ряд степеней, тогда (чтобы не говорить о средних) дается ему председательство в народе, или, что то же, вверяется попечение о целой Вселенной; и священство приемлет он (не умею сказать) как награду за добродетель, или как источник и жизнь Церкви. Ибо нужно было, чтобы Церковь, томимая жаждой истины и едва дышащая, была напоена, как Исмаил (см. Быт. 21, 15–20), или прохлаждена из источника, как Илия, в земле иссохшей от бездождия (см. 3 Цар. 17, 2–6), и оживотворилась, чтобы оставлено было семя Израилю (см. Ис. 1, 9), и мы не стали как Содом и Гоморрою — эти города, потопленные огнем и серой (см. Быт. 19, 24) и известные своими пороками и еще более своей погибелью.

Поэтому нам, повергнутым уже долу, воздвигнут рог спасения, благовременно ниспослан краеугольный камень, связующий нас с самими собой и друг с другом, или огонь, очищающий гнилое и вредное вещество, или лопата земледельца, отделяющая в учении легкое от полновесного, или меч, отсекающий корни злобы. И Слово находит Своего поборника, и Дух приобретает мужа, который за Него будет дышать ревностью…

Он вступает в управление Церковью, но вместе с тем не испытывал на себе того же, что бывает с людьми, которых ослепляет неумеренность гнева и которые, покорясь его владычеству, изгоняют и

ниспровергают все, на первый раз им встретившееся, хотя бы оно и стоило пощады. Напротив, рассуждая, что теперь всего благовременнее заслужить ему одобрение (потому что злостраждущий всегда бывает умереннее, а получивший возможность воздать злом за зло меньше соблюдает умеренность), так кротко и снисходительно обходится с оскорбившими его, что даже и для них самих, можно сказать, не было неприятно возвращение Афанасия. Он очищает Святилище от торгующих святыней христопродавцев, чтобы и в этом стать подражателем Христовым; впрочем совершает это не свитым из веревок бичом (см. Ин. 2, 15), но убедительным словом. Он примиряет друг с другом и с собой беспокойных, не потребовав к тому посредников, освобождает от притеснений терпевших обиды, не разбирая, держался ли кто его или противной стороны, восстанавливает падшее учение. Снова свободно исповедуется Святая Троица, поставленная на подсвечнике и блистательным светом Единого Божества обнимающая сиянием души всех. Снова дает он законы вселенной; обращает к себе умы всех, к одним пишет послания, других призывает к себе, а иные приходят непризванные и получают назидание. Всем же предлагает он один закон — свободное произволение; ибо это одно почитал достаточным руководством к совершенству. Кратко сказать: он подражает свойствам двух похваляемых камней; для поражающих служит адамантом, а для мятежников — магнитом, который неизъяснимой силой естества привлекает железо и приспосабливает к себе самое твердое из веществ… Нравом был прост, в управлении многообразен, мудр в слове, еще

премудрее разумом, тихошествен со смиряющимися, возвышен с высокопарными; гостеприимен, заступник просящих, отвратитель зол, действительно в одном себе совмещающий все то, что язычники приписывали по частям которому-либо из своих богов. Присовокуплю еще, что он был покровителем супружества, другом девства, блюстителем и восстановителем мира, путеуказателем для отходящих из этой жизни. О, сколько наименований представляют добродетели Афанасия мне, желающему унаименовать этого мужа за каждую его доблесть! Поскольку же провел он такую жизнь, так был научен и учил, что дела и нравы его служат правилом для епископов, а догматы его — законом для Православия, то какую приемлет награду за благочестие? Ибо не должно ничего оставлять без внимания. В доброй старости (см. 1 Цар. 29, 28) оканчивает он жизнь, и прилагается отцам своим — патриархам, пророкам, апостолам и мученикам, подвизавшимся за истину.

Святитель Григорий Богослов

СОДЕРЖАНИЕ